

A-261

مدرسة في علم الوقوف
الحافظ عبد الرحمن

(٢٥ جلدی الأولى - ١٤١٢ هـ)

التعدي وضامدي بالحق الياء يسعني الله به الياء هذا ككاتب على قلته
الروحانية كثيرة المحاصي من تلاحق السواد وعود تشوق سوق الفضل
الي الكساد وحكم الليل على نظم الامور العناد فعلت اذا شرعت فيه عمل من
طوب ان حب وسعي من رب ما عليه انب وذب عن جديلم فسر طه ما ربي من
فضول انصب من ميعه علم الخارج حتى استبضاه من التهديب موافق ^{قوت} الو
عن سيرة متراخلة المعاني في التحقيق بقائية المعاني في التلخيص مقصودة
على خمسة مراتب ^{الاول} والاول ^{ثاني} لوجود ^{ثالث} خروجه ^{رابع} بوجهها
كل منها ^{خامس} عن استيعافها لفظيا ومعنا ^{سادس} ويحصرها عن معانيها ^{سابع} بأسلوب
بعبارة سهلة ^{ثامن} لا فائدة ^{تاسع} طلقة ^{عاشر} محرقة عن الاعادة بتسدي الفكر
فهم سياتيها او حكم سياتيها ويتادي النظر فيما بقي ^{الحادي عشر} انما على النظم بما بقي منها ^{الثاني}
الناظر بالانصاف ^{الثاني} والناظر ما سرقة ^{الثاني} الناظر جدا ^{الثاني} الاسلاف ^{الثاني} ^{الثاني} من ^{الثاني} ^{الثاني}
بالو وصل طر فاعيد الوالم ^{الثاني} وسع معنى الكلام ^{الثاني} ناول ذلك قوله ^{الثاني} وما هم ^{الثاني} ^{الثاني} ^{الثاني}
الذي يقول ^{الثاني} عينا دعوى الله صارت ^{الثاني} الخلية ^{الثاني} صفة لقوله ^{الثاني} من ^{الثاني} ^{الثاني}
الخديع عنهم ^{الثاني} ونقول ^{الثاني} الايمان ^{الثاني} خالصا عن ^{الثاني} الخديع ^{الثاني} كانقول ^{الثاني} ما من ^{الثاني} ^{الثاني} ^{الثاني}
وحداد الله ^{الثاني} جل جلاله ^{الثاني} في الايمان ^{الثاني} عنهم ^{الثاني} واثبات ^{الثاني} الخديع ^{الثاني} لهم ^{الثاني} ومن ^{الثاني} ذلك ^{الثاني} قولهم
ان الرسل فضلنا ^{الثاني} بعضهم ^{الثاني} على ^{الثاني} بعض ^{الثاني} حتى ^{الثاني} وصل ^{الثاني} صا ^{الثاني} الجاد ^{الثاني} وما ^{الثاني} ^{الثاني} ^{الثاني}
عليه ^{الثاني} صفة ^{الثاني} لبعض ^{الثاني} وانصرفت ^{الثاني} الضمير ^{الثاني} في بيان ^{الثاني} التفصيل ^{الثاني} في الكلام ^{الثاني} الى بعض ^{الثاني} لا

الى جميع انهم يقولون من غير علم ان السلام من البعض المتصل عليه غيره لا
 من البعض المتصل على غيره ومن ذلك قوله ان يكون له ولد لم يولد له ولد وصل له
 ما في السموات وما في الارض معرفة بالمتصل بالمتكر وصف له فيصير ^{لكن}
 والاله ما في السموات وما في الارض والمراد في الورد مطلقا ومن ذلك
 ما بعد الوصل ما بعده ظرفا لما قبله وليس بظرف له كقوله ثعا وان علم
 ثعا ابني آدم بالحق فلو وصل اذا صار ظرفا لقوله انما فخص المعنى
 بل ومخدوع اي اذ كان ذلك قوله فانهم الذين يقولون عنهم ^{صل}
 قتلهم يوم يدع الداع صار انظره ظرفا لقوله قتلهم وكان المعنى
 قتلهم عنده ما ينبغي في المصير وهو محال فكذلك قوله ثعا انكم ^{تلك}
 فلو وصل لقوله يوم يبطش صا والمعنى انكم عايدون اليه الكفر والاشراك
 يوم يبطش اياكم وهي يوم يدرك يوم القيمة وكلا الوجهين محال فانهم
 كانوا يوم يدرك يصلون ويلقون في الابواب يوم القيمة يشهدون بالنسبة ^{لهم}
 ويلقون في النار في العباد ومن ذلك ما يجعل الوصل بعده ان يقول
 الاول ولما هو اخيرا مستأنفا كقوله ثعا ولست ابايما قالوا فلو وصل
 صا بل يده مبسوطين مقول اليهود ولما ذاك اخبارهم وقولهم يد ^{الله}
 مغلول ومن ذلك ما يجعل خبر الاول كقوله ثعا ولذين اتخذوا من دونه
 اولياء فلو وصل صا لقوله ما نعبدكم نجعل القول ولذين اتخذوا والاولياء

من وقت اي يقولون ما تقدمهم ونظايرة كثيره يوصلك المرونيها الي
 الغيوب عليها ^{الطريق} ما يجوز بحسب الله اربها بعدة كالاسم البشائر فيقول
 قول الله مجتبي والفعل المستأنف مع اليقين كقولهم نقا سيقولوا المستأنف
 كقولهم نقا سيقول الله بعد عشر سيرا ونعيم اليقين كقولهم نقا يبعد ونقي
 لا يشركون في شيء ومفعول المخدوش كقولهم نقا وعد الله اي وعد الله
 وعد الله اخذت الفعل التام مع المصدر في الالفاعل وقالوا سنت الله
 اي من سنة والشر كقولهم من يشاء الله يضلهم وقولهم ان يكن منكم
 عشرة ومنه والاستغفار كقولهم اتريدون ان تمكوا وكذلك اذا كان
 الهم الاستغفار مقابلة كقولهم تريدون عرض الدنيا وقولهم ان تصد
 اي اتريدون والنفي كقولهم ما كان لهم الخيرة وقولهم ان تريدون ^{فرا}
 ولكن ان فعل في الشر والاستغفار الفاء كان الوقعة او وية وشرة
 من الاول واحد افا لغويا الجايز وخرف ان كقولهم ان ^{ان} يحكم بينهم بعد
 قولهم اني وقولهم ان الله ليديء قوله بعدكم وما يقرب معناه
 من الاول على وجه التعليل والتسبيح قد يستحسن الوصل بينك و
 كقولهم ويب لنا من ذلك رحمة لاحتمال الاتصال بواسطة فما اولان اي فانك
 اولئك وكقولهم ان الله يفر الزنوب جميعا على احتمال فاته اولانه هو المفعول
 الزنوب ونيل الاذالم يكن شيء من ذلك مفعول قولك كقولهم واكتالمه من زين

لان قولهم قلنا الذي بيننا وبينك قولهم ونقولوا قولهم وقلنا قولهم
 معقولان قولهم وانما به كاف ومنه معقول قولهم قالوا وقولهم ولكل امرئ لا رخص
 ان وعد الله حق معقول يعني القول لا المتفرض تقديره يستقيم الله و
 يقولون ولكل امرئ وقوله قلنا الله خالق كل شيء وقوله قل ان كنتم في شك
 افتعبدون وقوله قلنا اعظمكم واحدة فان المبتدأ والشرط والانتظام
 وحرف ان مقول القول فلا ينداء بشيء من ذلك ولا كان بشيء من ذلك
 صفة لا قبلها او جوابا لقوله واذ قالت امه منهم لم تظنوا ان الله
 فان المبتدأ مع خبره صفة قوما وقوله قلنا ان يردن الرحمن بضر فان جعل
 الشرط صفة قولهم اي الله غير تعينته وقوله قل ان كنتم في شك
 الاستفهام سدت مسد جواب الشرط في قوله ان انتم وتظهره قوله هن
 هن كاشفات من صفة فانها جواب قولهم ان الراجح الله ولا كان الشرط
 متعلقا بما قبله لقوله ان عصية متعلقان بقوله من ينصرون ولا كان جواب
 للقسم لقوله ان الانسان لجهل كثر ولاها جواب قولهم والعاديات ولكل
 ان في تا ويل ان المتلقة للفعل لقوله قلنا ان بهم لان يده تلقت لقوله
 افلا يعلم قلنا اكسرت لدخول الام في جربها فاذا اجت بالام كسرت
 وتلقت الفعل اي شئت الفعل عن العمل ومما حكى من جملة الحاج على الله
 ان لسانه نسيق في قطع والعاديات الى فتحه ان فاسقط الام وتخير

قوله ثانيا الامارة قد نالها من الغارين ومن المطلقين في تعيين القول
من الاخبار الى الحكاية او عكسه كقوله ثانيا ولقد اتفاد الله ميتا في غير
لان قوله ولقد اتفاد الله عن الاخبار في قوله ولقد اتفاد الله
قوله وقال الله معدول بالانبياء عن الحكاية في قوله ويعتد منهم اثني عشر
نقيا وكذلك في العدول عن الماضي الى المستقبل وعكسه كقوله فاما بكون
ولين شرك يري احداهما مستقبل بعد قوله فاما وهو حاضر وكذلك
عدول عن الاستفهام الى الاخبار كقوله مستهم انما سام على الاخبار بعد
تمام الاستفهام على قولهم خلوا من قبلكم وقوله الذين صل سعيهم وبشيء
مبتدأ محذوف اي هم الذين على الاخبار بعد تمام الاستفهام على قوله
خسرين ايما او قوله لا يسعون بعد تمام الاستفهام على قوله كون كان فاسقا
فما يجوز فيه الوصل والفضل لاجازة الموجبين من الطرفين
كقوله وما اتوا من قبلك ما اتوا بغيره الوصل بتقديم المفعول على الفعل
بقطع النظم فان التقديم في قوله بالاخراة وقوله ويسفك الدماء لان
انتهاء الاستفهام على قوله ويسفك الدماء يقتضي الفضل واحتمال الاول
معنى الحال في قوله ونحن نسبح بحمدك بفضله الوصل وقوله اياكم وانا
لان قوله اياكم يحتمل ان يكون خبر مبتدأ محذوف اي هم اياكم ولان يكون
مبتدأ خبره لان قوله وكما ما كنتم لان اول العطف عليه يقتضي الوصل

واقتضات جازي المعطوف والمعلوق عليه يقتضي الفضل فان قوله ولكن
 ما كسبتم لان الواو المعطوف على جملة من مثله ويجوز وجاز ومجوز ونحوه
 وقوله ولا يسلمون جملة من فعل مجزول ومفعول المجزول هو قوله انكم
 الذين انشروا النبوته الا فيما بالآخر لان الفاء في قوله فلا يخفف لتعقيب
 يتضمن معنى الجواب والجزاء لا حقيقة الجواب والجزاء وذلك يوجب ان
 الا ان نظم الفعل على الاستيناف يوجب للفضل وجها وقوله فلما اجازها
 عرفوا كفرها به لان فاء الجواب والجزاء كذلك في الوصل ونظم الاستيناف في
 قوله ولعنت الله في وجهه جواز الفضل اضعف ضرورة ما لا يستتبع
 ما بعده عما قيل الا ان في خصوص الوتد ضرورة انتطاع النفس بطول
 الكلام ولا يلزم الوصل بالعود لان ما بعده جملة مفهومة كقوله والسماء
 بناء لان قوله وانزل يستتبع عن ساق الكلام فان فاعلم ضمير يعود
 الى الصرح المذكور قبله غير ان الجملة مفهومة تكون الضمير مستكنا وان كان
 لا يسير الى النطق وقوله من بعد ميثاقه لان قوله ويقطعون معطوف
 على منقصون غير ان الجملة مفهومة ولكن استند فعلا الى غير الفاعل في
 ينقصون ولما لم يرد في قوله ففي مولجيه ونظاير كثيرة وما
 لا يد من كثرة ان لا يوقف بين الشرط والجزاء مقدما كان الجزاء ومثله
 فالمقدم كقوله واقتربنا على الله كذا لان قوله ان عدنا متعلق يساقه

الكتاب والافتراء مفيد بشرط العود والموجز كقوله غير متجانس لان
قوله فان الله غفور الرحيم سواء من قوله فمن اضطر في شخصه ولا بين
المبدل وبذلك كقوله اهدنا الصراط المستقيم لان قوله صراط الذي
يدل على الصراط المستقيم ولا بين المبتداء وخبر كقوله والذين اودوا
لان قوله او يتركهم المؤمنون حقا خبر للذين اودوا ولا بين النعت
ومفعول كقوله لفتقوا لان قوله والذين يؤمنون بالغيب نعت
ولا بين افعلوا وكما وبين جوابها وعاملها ولا بين المسوق عليه
كقوله ثباتا وحرارة لان قوله والذين يؤمنون بسوق عليا قوله
الذين يؤمنون بالغيب ولا بين العامل ومفعول كقوله ان في خلق
السموات والارض لا وقع فيها الى اخر الاية لان قوله لاياتهم ان في
الحياة والموت والاضواء واقع موقوع الخبر ولا بين المستنسخ والمستنسخ
منه كقوله فسيجد الملائكة كلام اجمعون لان قوله الا ابله من استثنى من
ابن علي بن جعفر من المستثنى اذا كانه لا يعني كقوله نعم الا ما اضطررتم
ولا اتباع الظن والا ابتغاء وجه ربهم او يعني ولا كقوله نعم عليكم حجرات
ظلموا والا من ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء والا من ارضى من رسول الله
يعرف دون الاخطا والا اكلم والماسلام ان المعية تكون قد يقع خطأ وكذا
وليكن يسلمون سلا ما من مقسم يقف على راس الاية كقوله الا الاوطا والا

عيونا والاعيانا ذلك والله من خطف لانه معناه رجوع من اخبار الخبايا
 قد وقعت بعينهم علي ما لم يوردوا الكلام بقوله ثلث الملعونة واسفل المشا^ق
 وفي المائدة عذاب عظيم وفي انشئت بغدايب اليم وانما ذكر بعد الاغتلا^ف
 تلال الخلق الكتاب عن انا ويا عسفة النخوة وبعضهم جوزوا ذلك عند غيا^ف
 الاضطراب عند انقطاع النفس والافوي حسن الترتيب الا وصل في^{حفظ}
 النظم الى ما يستغنى ما بعده عما قبله وما يعني به ان لا يفقد بالمعترض
 ما ملأ وان طار كقولك قصرت به عن جنب وهم لا يشعرون ان قول^ف
 فقالت هال انكم عطفت علي قوله قصرت به عن جنب وقوله حرمنا
 حال معترض اي وقد حرمنا وقوله المحضون لان قوله الاعيان الله
 مستثنى منهم وقوله ولقد علمت الجنة انهم المحضون وبسبب ان الله عما
 يصفون نثرهم معترض وقوله ويجعلون الله البنات سيما^ف لان
 قوله ولهم ما يشتهون مقبول قوله ويجعلون وقوله سيما^ف نثر^ض مع^ض
 فلو وقف علي سيما^ف صار لهم استيناف اثبات ما يشتهون وقوله
 ولا مولانا في الحياة الدنيا لان قوله ليضلوا متعلق بقوله آتيت وقوله ربنا
 الثاني معترض تكرر لقوله الاول ربنا اذك وقوله عند بيتك الحرم لان
 لام ليقيموا متعلق بقوله اسكنت وقوله ربنا معترض تكرر بقوله الاول
 ربنا ولهم هذا الفضل التخرج عن الوقف علي ما نفخ الاستدلال بما بعده او الخ

كقوله

كقولنا بقا بعد الذي جاءك لان قوله مالك جوابا لقوله ولين اثبت فلو قيل
عنه ما راخبا ان صانعا مطلقا وخطاؤه وخطايس وكذلك قوله تعالى
العلم يا فضل يدين بين قولك انك اذا من الظالمين وكذلك هيئات ههنا
راية جدونه ان قوله ان هي الاحياء انما الدنيا الى قوله وما نحن له بمؤمنين
من مقولنا الكفار ولا يجوز ان لا ابتداء بشي من ذلك وفي ضرب هذا القول
منه الامثلة منقوع واذا اذا استغنى بنا في شرح كونه في موضع استغنى
يكون لصله الصدور جدا وانهم انما شغروا قد ستمائة الصنعة
ذو كليم كما ومعنا الا عن ابن مقسم وقيل لا لا عن الفراء معناه اسود
عن عمر بن عبد الله اي كذب وقيل كذب هذا لان نقل الحديث اجمالا على
ارادة كليم من حرفه وقيل لا كذا فقد ثبت الكاف وقد ثبت في الحديث
عن الخضر من ربي الله وثلاثين موضعا كلها في النصف الآخر كذا
للديع لا وقفه دونها الا قول كل والنون وكذا للعلمين الا ان
في النبا والنتكاث وعبد بعد وعبد الله يفت على كلا ربي على الله الية
واذا كانت ردعا والخاص ان سبعا منها دوع لما قبلها بالانفاث فيوقف
عليها قوله تعالى عهدا كل ان اريد كلا وغوا كل اسمون قال كل انما لدركون
قال كلا ان معي ابي سيديين شركاء كلا ابن المقل كل ونصير يقف على
ما ندوسه ونشرون تشدي بما ابو حاتم للتشبيه بغني الا وابن مقسم

لتقسم بغير ثقل وغير وقعت عليها التردد قولهم مركب كذا جنة تقيم كل البشر
 كذا ان من عن اليها القاسم وتصير وقعت على الثابتة التكرار بيان ربيع
 في قوله ان يقول ان اريد كذا اورد ربيع عن قولهم ان هذه الاقوال للبشر بشرية
 كذا ما في قوله الاخرى كذا التكرار للاول اي انت عن ان تعجز فافهم كذا
 وقيل تكرار ربيع لقولهم يحسن العاجل كذا يعلمون ربيع عن ^{الله} ~~الله~~
 عن الكافي والحي القاسم ثلثي كذا نصيب ربيع عن التلوي اشارة كذا ابو عبد
 تكرر ربيع لقوله ما اذ فرغ فليكن كذا وقيل ربيع عن الاغتراب و
 كذا نصير ربيع عن التطهير ابو جعفر لا يظن ان اساطير
 الاولين كذا يفسرون كذا وقيل تكرار كذا بوجه كذا وقيل ربيع عن
 التلوي اشارة كذا اجما ما يعلم كذا وقيل ربيع عن الجوز كذا ابو بكر
 وابو جعفر جعفران بهذا عليا بها بمعنى جعفر واللاقول ابن عباس رضي
 عنهما مرفوعا او ما انت في مسوايات في خط قولهم ثقل اقول الى قولهم ما
 لم يعلم ثم طوي الخط بار الله يري كل الزبانية كذا وما يورث اخلد
 كذا فشرع الآن في بيان الوقوع على ترتيب سور القرآن فنعلم ما لا
 وقع عليه بعلم الله وكل آية عليها وقع تجا وزها ولا تذكرها
 تخفيفا وكل آية قد قيل لا وقع عليها والوقوف صحيح فعلمها ايضا
 احتياط بعلم الله ونقيد الوقوع الا انهم جرحوا ^{المطابق} ~~المطابق~~ جرحوا

والباين جرحه والجوار جرحه والمخصص بصورته بحرف
واسوي هذه الحقة مما جوده احد من العلماء وقال احد من القائلين
بحرف وباسمه التوفيق والمستندان وعليه وحده التكرار
بسم الله الرحمن الرحيم لا اتصال للصفة بالموصوفه "رحيم كذا لا دين
الدين ولا عو الغايب الى الخاطب مستعين لا مثله الدعاء المستقيم
لا اتصال للبدن بالبدن لا نعت عاينهم لا اتصال للبدن بالصفة
بسم الله الرحمن الرحيم الم لا اختلاف لا ريب على خذوه خبرنا تقديم
الريب فيه ثم يستأنف فيه يدي وون وعل جعل فيه خبرنا او وصفه ريب
وخذوه خبرنا تقديم الريب فيه عند المؤمنين والوقفه خبرنا بيبا فيه
المشهور ويهدي خبر محمد وواي هو هدي وون يهدى هدي حال
للكتاب باعماله فوالاشارة في ذلك على تقديم اشير الى الكتابها ورايم
يقفه قبل هدي للمتقين لان الذين صفتهم بغيره من المصطفين قد
عبد الله به سلام واصحابه في المتقين وامن الاربعة ثم هدي ويهدى
اي بكر واصحابه المؤمنين بالغيب في بناء الهدى ووعده الفلاح
لوابيديها الذين كان اولئك على هدي غيرهم مختصينهم وانص
مدي القرآن واسم انتقوي بالدين يومنون بالشبه فبذلك لا اختلاف
المنعم بتقديم المفعول وتقديم النظم بوعده بالآخرة بعطف المستقبل

فمهم عما ذكرنا عطف الخاتمين المستقبليين يوقنون لان اوليك مبتداء
 وليس يجزئ عما قبله وكذلك على كل آية وقف اما اعلم بعلمه فانه ^{صل} يوقن
 لعلمه سندكون على سمعهم لان العروا الاستيناف وغمشاة خير وعللي
 غمشاة لان الخاتمين واند افقتا نظرا فالاولي بيان وصف موجود ^{التي}
 اثبات وعيد موعود والخلة عائدة الى اول القصة المذكورة لا الى هذه
 الصفة المحصورة بمؤمنين منكر لان مؤمنين منكر والخلة بعد المنكوبين
 بصفة فلو وصل الى التقدير وما هم بمؤمنين مخادعين فينتفي عن وصف
 مع الموصوف فينتقض المعنى فان المراد في الايمان عنهم واثبات الخراج
 لهم لان الشيء اذا دخل على الموصوف بصفة يتفي الصفة ويقر بالموصوف
 فينتكفون ما هو جمل كاذب آمنوا لعطف الخاتمين المنقشين مع ابتداء
 النفي يشعرون لا آية وانقطاع النظم والمعنى فان تعليق اليها بعد ^{من}
 لان القاء الجزاء فكان تأكيد لما في قلوبهم من رضا لعطف الخاتمين ^{مختلفين}
 في الارض لان قائلوا جواب اذا وعامله كما آمن الله غدا لا ابتداء
 بكلمة التلبس ومن وصل فلتجيب رد السفه عليهم انا لتبدل ^{الكلام}
 معني مع ان الوصل والبيان حالهم المتناقضين وهو المقصود
 شيطانيهم لان قالوا جواب اذا انا معكم تخون عن قول ما لا يقول
 المسلم وايضا لا ابتداء ما باليدي لانقطاع انفسهم ولا اياهم

العوالم ما بعده بدونه ما قبله فتخرج نيات لان جواب الاستنطاق لا يرد
من معنى الشرط مع دخول فاء التعقيب فيها لان جمود العظمى باو
وم والغير ومعنى الشرط لا يبقى مع القصر ومن جعل او يفتوا او او فتكون
اي بدونه حاد وفقر لطف الجملتين مع انما ليس التي وقد اعتضت
بينما آتية تقدير وشك كصيب ^{في} لان قولهم جعلوا به جعلوا خيرا
فقد روي اي هم جعلوا او اما انما لم يفتوا في النكاح ودون الحان ^{ومن}
اي كما يصاب الموت ^{في} يظف ابصارهم لان كلهم ضم الي ما لا
يجزى في مستظهير لان امام المقصود بيان الحال للضاد لهما الاول ^{في}
وابصارهم يتقون لان الذي سقته الرب ^{في} انما لم يظف بالجلتين
المنفقتين كم الانقطاع التظم مع فاء التعقيب ^{في} شتم الجوارح ^{في} نقد
هي اعدت والموهب الامور ان قوله اعدت بدل الجملة الاولى في كونها صفة
التي لانها زرقا لان والواجوب كلها متشابهة وانما ^{في} من ربه
لان الجملتين وله اتعقتا فكم اما لا تفضل بين الجملتين لان ^{في} او يوصل
صار ما بعده صقلم وليس بصفة لما هو ^{في} اخبا وان الله عز وجل جوابا
لهم ويعدى به كثير القاسقين لان الذين سقته متاخر ^{في} لطف
المنفقتين في الارض فاحياكم العدول اي لم هو يمتك مع اتحاد مقصود
الكلام سموات خليفة لان ما بعده اذا ابتداء اخبار في اظهار اسرار

مكان عامل أو محدوف ان واو كواو وقولم قالوا ابتداء استهوا رعيها
 قيل قالوا اجتمع عامل اد الداء لان انتهاء الاستفهام على قوله في نفسه
 الداء يقتضي الفضل واحتمال الواو معوالها في قوله ونحن ننتج
 النوصل ونقدس لك علمتنا انيتهم باسمهم لان جواب لما ننتج
 مع فاء التعقيب فيها باسمهم لان قال جواب جواب فلما لا ابليس
 لان معروف والحل بعد لا يكون صفة له الا بواسطه الذي ولما شامل
 فجعل الجملة حالاً مستتمة لاتفاق الجملتين كاتافيه تعطف للولتين المنفتحتين
 عد ولا خلاف للجملتين فتايب عليه جميعا لا ابتداء بالاشواط مع فاء
 التعقيب الثاني لان ما بعد ما مبتدا وخبر وقيل الجملة خبر بعد خبر لا
 لان تام المقصود هو اللود على تقدير ان كان ملوحا مضى كافر
 لاتفاق الجملتين وعلى قليل الاجوف للاختلاف النظم بتقديم المفعول يتلون
 الكتاب والصلوة التاسعين لان الذين صفتهم نساءكم فاقتلوا ^{نفسكم}
 عند بارئكم لان التقدير ففعلتهم فتايب عليكم والنسوي ما زفكم
 خطبكم بمصاك الحجر الحق المذوق اي فضوب فانهجرت علينا مشكم
 ويصلها هو خير سالتهم من الله بغير الحق عند ربهم لنوع علف
 عن اثبات الى نوع مع اتفاق الجملتين في حكم الملون لان التقدير التقدير
 قلنا لكم خذوه من بعد ذلك لان لولا الابتداء وقد دخل الفاء في تحسين

للآية والاهل بالغا بقره هه والماهي والاكمل ان التقدير هي موافق
 وكذلك على تقدير قد بين لكم فافعلوا اما لو تم اقصوا الى آخر الآية ان كان الجمله
 صفة يورصفهم ما هي لان التقدير فان للبقرة اولان البقرة اولان للتقدير
 انسوا علينا الرب لان تم لم مسلم صفة بقره او غير محدود على
 مسلم لا شئت فيها حيث بالحق للجزء لان التقدير فطلبوها في يدوها قد
 فافعلوا لم فيها انكفون الآية والفا بعد هذا بعضها لان التقدير فخص به
 ففعلهم كذلك يحيى الله الموتى ففسوة ان بها الماء لتفصيل ولايل التقدير
 للتقدير من خشية الله استا وانوصل اجوب ببيان حالتهم المتناقضين وهو
 المقصود عندهم بكم قليل من ودة اصحاب الان لان الجمله بشد او غير بعد
 خبر الجمله كذلك، الجنة الزكية لان ثم لتتوهم الانبا الى دفع ذلك توليتم من ديار
 لان نظا هه في شبيه استينا فاكونه حال او جه والعدو ان اخل بهم بعض
 لا بشد الاستفهام او النفي مع فافعلوا لتعقيب الدعا العطف للجهتين المختلفتين
 لعدو بالافرة لان الفعل مستانف وقية فافعلوا لتعقيب الجزاء للعدو من ان
 لتناهي الاستفهام مع تعقيب فافعلوا لتعقيب بودة كذا يتم كدفع المستقبل
 على الماضي مع تقديم المفعولين فيها علم لان بلا انجز عن الاول وتحقيق
 اناني ما مهم لان الواو والحوال كقر فالان لما منضم المشرط ويجوز بها منظر
 وانوصل اجوب لان لما مكر وجب بها متحد وقوله كانا من قبو حال من

كفى وأية قد جوف لان ما بعده مبتدأ اما لان الفاء يقتضي مجيء خبر جزيهم
 من عبادة بطول الكلام مع فاء التعقيب على غضب لأمهم الطوثران
 التقدير قيل لكم خذوا واسمعوا بكونهم ايدى لهم على حيوة على تقدير ومن
 اشركوا يرد مستأنف وانما لم يدخل من في الناس ودخل في الاين اشركوا
 لان اليه ومن الناس فليسوا من المشركين مثله اليافوت افضل من الذي
 وللاول اوجه مستأنف لان ما بعده يصلح مستأنفا وحالا ان يعبر بمنت لان
 هذه الواو لا ابتداء والحال والحال الوجه لا تخار القصة فربما ضم لان بل
 لا اعراض عن الاول والاولى الكتاب قد قيل وليس بصحيح لبيان ان كتاب الله
 مغفول بيد لا بد له ما قبله لا يعلمون قد يجوز لااية والوصل للعطف على
 بند ولا تمام سوء اخبارهم في المنبد والاتباع على ملك سليمان لان الواو
 قد يصلح حال البيان ترايت سليمان ورد ما افتروا عليه السحر قد قيل على
 جعل ما نافية ولا يفتح لما قصه في السيات من اقبات السحر بل ما خبرية
 معطوفة على قوله السحر على انها واككانت نافية مجتمعة لان الواو حال على
 تقدير يعلمون الناس السحر غير منقول فلا يفضل وفي الآية ثمان ما اثاره
 اولها خبرية ثم نافية ثم خبرية على التوافق الى الآخر وما روت فلا تكفر
 ووجه بان الله ولا ينفعهم من خلاف انفسهم فيسوا سمعوا من ربكم
 من نساء او مثلها ولا ارض من قبل الفاء لان حسدا مصدر ومخذول

الجمهورية حسدا او حال او مفعول لم اوجه والوصل هو الحق بان
الجماعين المختلفتين بامر التوبة لان ما للشرط والشرط مصدر عند الله
نصارى اياه انهم عند ربه اعطوا بالجماعين المتفقين النصارى على شيء يعنون
الجماعين المتفقين على شيء ان الحق والحق الثابت مثل قوله لان والله
مع فاعل التعقيب محلها الفعولية الاستفهام والاختار خاتمة بان ما بعد
اختار وعيد مبتدأ منتظر وليس هو صاوية الجوزة صفة لم ولا صفة تكون كانه
مضمر وجم الله ولدا وان جازا لا مبتدأ بقوله سبحانه ولكن يوصل الى القول
وتجسيدا للتنزيه سبحانه والارض لان اذا اجبت يا فاركانت للشرط آية
مثل قوله قل يوم لان قد استوكيد الاستثناء وفيه الاقطع اي وفيه
وعيد مشو لا الاية قرأ ولا يسأل على انهي الاختلاف الجماعين منكم الذي
من العلم لان نفي الولاية والفرقة متعلق بشرط اتباع اهل يوم وكان في الاطلاع
خط تلاوته ان ما بعدها مبتدأ اخر صرح بغيره يوم وهو يوم لا ابتداء بالشرط
فانهم اما ما ذكرني واسأل من قرأ واتخذوا بكسر الهاء الاعراض الامرين
الماضين مضى كذلك ومن فتح الى مشق الافعال الثلاثة بلا وقع واليوم
الاخر عذاب النار لان نعم وعش لها لغة في المدح والذم فيها ما بها سها
على المدح والذم اسمعيل لاضحا والقول اي فقا لا اربنا منا لا ابتداء بان
وجواز الوصل وجم لطيفه على تقدير فانك او لا تك مسلمة كذا اعطف //

المتفقين علينا وقد ذكرنا فيكم أنفسه للفصل بين الاستصحاب والافتراض
 في الدنيا لعطف المختلفين المتفقين اسلم لان كونهم قال عاملا ولو كان عاملا
 او محذورا كان يقال وقال اسلمت عطفا ولو لم يجعل قال عاملا لولا ليس
 به مطلوب لا ينقطع عن العلم فانقض المعنى ويعقوب لان التقدير فقال يعني
 ومن وصل به الوصية يعني القول يعني حكى القول اسلم لان ام يعني الف
 الاستصحاب لان كان الموت لان اذ يدل ان لا لا ويمن قطعها عن الاولي فيوقف
 على الموت ويجعل قالوا عاملا بها وبم يقف على بعد في علم وجبر لا يتحقق لان الانكسار
 متوجبه على قولهم انه يعقوب او صي بينه باليهودية لا على ان يعقوب قدما
 من بعد في واحد لعطف المختلفين والمتفقين والوصول اجوز على جعل
 الواو حالا قد خلت لان ما بعد ما يصلح صفة للامة ويصلح استيضا فاهو
 واضح لعطف ولكم ما كسبت عليها ولكم كسبت لعطف المختلفين المتفقين
 تمتد واخيفا من ريم لطول الكلام على تاويل جعل لا نفرد بين امد
 مستانفا والاصح انه حال اي امانا غير متفرقين منهم فمن يجوز لا احتمال الواو
 الحال والابتداء والحال اوجه اهتداء والابتداء شرط اخر مع العطف
 لا ابتداء يسير الوعيد مع دخول الغافية فسيكفيكم الله لا احتمال الواو
 ولا ابتداء والحال العليم لان العلامة الناصية لقوله صبغة الله محذورة اي
 تلزم وتسبغ واجعا الى قوله بل يلزم مله ابراهيم وقوله فان امنوا شرط امت

لا يبدأ

صبيته ^{بشأن} الله الاستفهام مع ان الورود للمحال صبيته قد يجوز على جعل النوازل ^{بشأن}
او للمحال وجبه واخرج وديكم لان قوله اعمالنا يصلح عطفا على الحال الاولى
او لم تخاصونا والمعبر واحد وخلاف الاعمال غير مشترك وبه لا يخفى
مستأنفا لان تكرار الخصومة في ذكر اسم الله خاصة اعمالكم ^{ستفهام} والمال
اجور مخلص من ان يؤولون بالبيان فيجعلون بمعنى الله استفهام فتج
ومن قرأ بالياء جعل ام جواب قوله اتحاجونا فلم يقف وانصاري ام الله من
الله فذات وقد تكلمنا كسبتم عليها والقريب شهيدا عقيب هدي الله اليها
في السماء لان الجاهلين ولين اتفقنا فقد دخلت الثانية حرفا توكيد يحذفان
بالقسم مصدر تعرضها لان فاء التعقيب لتجمل الموعود والحرمان شرطه من
تأم قبلتك تيلتهم وكلما استفيض الاحوال مع اتحاد المقصود قبل بعض
من العلم لان ان جواب بمعنى القسم فيولين فلو وصل كان وضع الظن مطلقا
وفي الاطلاق خطر الظالمين لانه لو وصل صا والدين صفة الظالمين ^{مسددا} ومن
في منح عبد الله بن سلام واصحابه ابنائهم الخيرات جميعا الحرام من ريك المسجد
الحرام لان حيث متضمن ان في الشرط شرطه ان تعلق لام كي حجة قد قبل عليا الا
بمعني ملا او لكن والوصل في البرية او وضع لان لا ولكن للعطف ايضا ومن وقف
تخرج عن ابيات الحجة بعد التفتي والمخلص عن ذلك ان المراد من الحجة المخصوصة و
بيان الحق لا ينبغي المخصوصة تندون لان تعلق الكاف في لقوله جعلتكم اي جعلكم

اقره و هو مطا يعني بعد ما وحياد كما ان سلسنا فيكم رسولا هو في الدنيا سر الرفع
 على تعلمون ومن على الكاف بقوله وانكروني بوقوع عليا بتدوين ولم يقف
 على تعلمون والصلوة انوار والثمار الصابرين لان الذين صفتهم مصيبة
 لان قالوا جواب اذا راجعون لان اولئك مبتذل ومن ابتذل بالدين وجعل
 اولئك خير لهم وقف على الصبرين ولم يقف على راجعون وفيه بعد لان جمله
 الدين بيان الصبر من شواين لغة للشرط مع فاء التعقيب بها لان التطوع
 خارج عن موجب كونها من شعائر الله فكان استيناف حكم خيولان فان
 جواب الشرط في الكتاب لان اولئك خبران اللانثون للاستثناء اتويع عليهم
 لاحقا الزوال والحوال والاستيناف والحوال وجه اجمعين لان خالدين ^{لهم}
 عامل معنى الفعل في اللغة تقديره نعمهم الله حتى قرأ الحسن والملك وما
 بعده بالرفع فيما لان ما بعده يصلح حال الخالدين واخبار مستثناة ^{على} فقال
 لان ما بعد يصلح صفة واستيناف اخبار من مكر دابة ضرورة طوالبه
 وللا فاسم ان الايات والحاد وما يتصل به معترض والا ولي الوصل والرجوع
 بحمد الله جلالة العذاب وكذلك جميعا الاين قرآن القوة وان الله بكسر الهمزة
 تبتوا منا عليهم قد يجوز والوصل اجوز لدخول الجملتين للثقتين الشيطان
 آباء نال ابتداء الاستفهام وذلك لغير الله للشرط مع فاء التعقيب عليهم قليلا
 لان ما بعده خبران يذكهم والوصل اليقن انما اخبارهم بالعرض بالمعقولة

للاستحباب ولا استقحام معناه التعقيب ووجه الفصل اجماع
او صرح للبيان في الاكثار بالحق لا ابتداء بان والبيان بطول الكلام واختلا
المعنى لان ما قبله بيان اصل الايمان وما بعده بيان فروع الشرع ^{البيان} ^{والبين}
لان ما بعده مفعول ما قبله وفي انزياح بطول الكلام مع انتهاء شرع ^{الكلام}
وابتداء للوارد من الزكوة عمدة كذلك العدد وعن التسقي الى المخرج ^{التقدير}
وهم المؤمنون واعني الصابرين وبين الياس صدقوا في القتال بالانفي
لان العفو اعطاء الدية صلح امكن خارجا عن اصل موجب القتل فكان
مستأنفا باحسان ودرجة لان الا عند خارج عن اصل الوجوب ^{فان}
فكان مستأنفا خيل لان قوله الوصية مفعول كُتِبَ والمالم يوتى الفعل
لتقدمه ولا عتلى عن طريقه وفصل بينهما والوصية مبتدأ والمؤمنون
خبره ومفعول كُتِبَ محذوف اي كُتِبَ عليكم ان توصوا ثم بينه من الوصية
اولي ليل يحتاج الى الخذف بالمعروف لان التقدير حق اذ احقا وكُتِبَ ^{صم}
حقا المنع من الامية وان كان بعد ما فاء التعقيب بيد لونه اعلم كذلك
عليه تقوية لان ايا ما ظرف الاتقاء معد وذات لان المرض والسفر
عارضان فكانا خارجين عن اصل الوضع آخر لان جريان منظر وهو
قدية فلا تعلق لما قبله مسكين لان الشروع خارج عن موجب خبره
لان التقدير والضوم خبركم والغرضان للابتداء بالشرط مع فاء التعقيب

فليعلمه لا ابتداء بشرط آخر اخذ السر قد يجوز على تقديره في شيء كتم
 وتكلموا او الواو محبة تقديره بربنا الله بكم اليسر وتكلموا قريب من ذلك
 ايجاب مستأنف ولو كان وصفا كان محبب دعاء للفاء الاخرى في الا
 نسبا لكم لان من مبتداه من عنكم لعطف الجملتين المختلفتين كتب الله
 لكم لعطف الجملتين المتفقين مع اتفاق المعنى من العجز كذلك الى الليل و
 انه اتفقت الجملتان ولكن حكم الصوم والاعتكاف مختلفان وكل واحد
 شأنه عكفون لتعلق الطرف في المساجد لان تلك مسئلة فلا تقر بها
 لان كذلك صفة مصدر محذوذة تقديره بين الله بيازا كيان ما تقدم
 عن الاله للفصل بين السوا والجناب والنج لا ابتداء حكم آخر مع انفي
 من النقي لعطف الجملتين المختلفتين من اولى ما لعطف المتفقين ولا تعد
 من القتل العارض بين الجملتين المتفقين ومن قول ولا تقابلوهم بالاعد
 فوقعه جوف ليشد الحكم فان الاول امر بالقتل مطلقا حيث كان والثاني
 نهي عن ابتداء القتال عند المسجد الحرام فيه لا ابتداء بما اشترط مع انفاء
 فاقولوا هم الذين الله لتبدل الحكم والحال قصاص لان الاعتداء خارج عن اصل
 الموجب وخرجه ما اعتدي عليكم لعطف الجملتين المتفقين التمسك لا اطلاقا
 المعني اي لا تقتحموا في الحرب فوق ما يطاق واحسنوا لاحتمال تقديره
 الفاء او اللام والعزة لله لان عارض الاحصاء خارج عن موجب اصل

[illegible]

لفصل بين الاستعداد والمأخوذات قوله ولما ياتكم عطف على امم من
 تقدروا استتم والم ياتكم متى نصر الله ينفقون السبيل لا ابتداء
 بالشروط لكم حين لكم انقصوا الا حوالا شوكم قتال فيه كبير على
 ان قوله وصد بمثل ما وبابده معطوف عليه وقوله عند الله خيرة
 وقد يقال وصد عطف على كبير اي القتال فيه كبير وسبب صد عن سبيل
 الله وكفر بالله ونهية المسير الحرام او صد عن سبيل وعن المسير الحرام
 فيوقف بهما ويجعل واخراج اهل البيت وقيل وصد عطف والموقف على
 سبيل وكفر بمبدأ هو الوجه الاول لا نظام لا يقع اي القتال ههنا في
 انكار كبير ولكن الكفر والصد والمأخوذ التي كانت منكم الذين القتال عند
 من القتل ان استطاعوا والمأخوذ لان الجاهلين وان اتفقتا قتلا
 اولئك تفسير في المبدأ بمالقة في تعظيم الامر النار في سبيل الله ان ما
 بعده خبوان رحمة الله وليس للناس قد يجوز مع اتفاق الجاهلين بينهما
 على ان بيان الثالثة اهم من الاولى من نفعها ينفقون الموقوف كونه
 لتعلق الجار والمأخوذ اليومي حين فما خوالكم من المصلح لا عشتكم من لان
 لام التاكيد بمبدأ اعجبتمكم لوتجوع العارض وان اتفقت الجاهلان ^{منقول}
 اعجبكم الى النار والوصل اجن لان مقصود الكلام بيان تفاوت الدعوى
 مع اتفاق الجاهلين ومن وقع اذ الفاصلين قد الحق والباطل باذنه لا

جاء والله يدعوا بقاها للجملة الاولى فلم يكن قوله وبيننا آيته من تدبيره
او ليس في الجملة الاولى ذكر بيان من وصل فاعطى المستقبل ^{المستقبل} على
عن المحيض اني لان كونه افي وجوب الاعتزال في المحيض للعطف
حتى يظهر لان اذا متضمنه للشرط والفاء في جوابه مع فاء التقييد
فيها امركم الله حديثكم لان الفاء كالجواب اي اذ كن حرا فاقولون والآن ^{تقد}
اختلقت الجملة الثانية قد يحتمل وقوع الفاعل لانفسكم ملاقوه بين
الناس فلو كنتم اشرس اذ اربع الشرط في ولا آخره اصلا حيا بالمعروف
لعطف المتفقتين ولا تمام المقصود في تفصيل الوجدان ورجية من لسان
لعطف المتفقتين يا احسان حد ودان الله الارض يدعون الله الثانية
لان الفاء الجواب اذ تدين به فقد وها لان الاشارة هنا ج عن اصل
الموجب الاسم مفرد لا غيره لان طلاق الرفع الثاني على خط وجوبه لا مستقل
موجود فكان خارجا عن مقتضى الجملة الاولى ان يقام له ودان الله ان
من هو من يبره في طول الكلام لتقدير انفسهم ههنا قد يتصور
لظوله بعده يعظم ثم بالمعروف ان اخره وان هو الرضا عثر بالمعروف
وسير بالاستيفاء الفظ مع ربه المعنى مثل ذلك عليها لا ابتدا الحكم في
ادش فباع الدخيلية بالمعروف وعش لا ابتدا الشرط مع العطف بالمعروف
في انفسكم معروف الجذر لا ابتدا الامر لا يفار على الطلاق فاخذ ربه

للفصل بين موجي النار والارحام والهدا كور فتكلموا على ما تقدم
 غفور رحيم فادعوا الى الحق الا ابتداء الاية بالانقطاع على الاطلاق
 ونصبه لعطف الجملتين المختلفتين وتعوها من الانقطاع النظم مع انصاف
 الثاني من الجملة الثانية لتقديرها من في الاولي قدرة الثاني ان متاعا
 مصدره تعوها والوقوع لبيان انه غير متصا بها يلزم من الجملتين العادة
 بالمرء ولا ان حقا يصلح لعنا المتاع اي متاعا حقا يصلح مصدره المحذوف
 او هو ذلك حقا الكاخر لان التقدير والعنف اقرب للتعويها بينكم اور كما
 لان انا في معنى الشرط مع فاء التعقيب ان ارجا لا نقطاع النظم ومكان
 للهدوء لان التقدير في علم وصية او فليصو مولد صيته والوصل الجوز
 لا اتصال المعنى فان وصية او وصية قام مقام جبر الابتداء اخراج مؤثرا
 بالمعروف لان التقدير في ذلك حقا خذ للوقت ثم احياكم كثيرة في نقص
 من بعد موسى لانه لو وصل صار افعلا في قوله الم ترو وهو محال في سبيل الله
 الاتقان والبناء فاعظيما لا ابتداء امر عظيم منهم ملكا من المال والجسم من
 يشاء المليك بالجنود لان قال لا جواب لا ابتداء بالشرط مع الفاء
 بل من مني لعطف المتفقين ولا ابتداء شرط اخر مع اتحاد المقصود بيده
 لعطف المختلفتين منهم تعظيما لا ابتداء امر عظيم معه لان قالوا جواب لما
 جنوة ملقوا الله لان ما بعد معمول قال يا اذن الله الكافرين الآية ولان

ما تله وعاموما بعد خبرها فوض متصل بكلام طويل بعده ولا ينف على ان الله
لا تصال اللفظ وانما في المعنى فان الزمير كانت قبله واو جالوت وايشا
بالحق لا ابتداء بيان على بعض لانه لو وصل من الحاد صفة لموض فيتم معنى بيان
تفصيل الرسل الى بعض فيكون من معنى عليهم السلام من هذا البعض لفصل
عليه غيره لا من البعض لفصل على غير بانكم هوجه الله والقدوس من كثر
ولا استفادة الا بولان قوله الذي يصلي يد لا من الضمير وضمير آخر محذوف
القيوم لا اختلاف للجلتين ولا نون وما الارض لا ابتداء الاستفهام باذ
لانتم الاستفهام وما خلقهم للفرق بين الاخبار عن علم الله اكله مطلقا
واثبات علم الحق المقدس بشية مبتدأ بالانقي بما شاء لا اختلاف للجلتين ^{رض} واللا
حفظها من انقي لان من الشرط مع فاء التعقيب الوثيق قد قبل الاستفهام
بالانقي والوجه الوصل على جعل الجملة حال للعرف اي استتمسك بها غير
منقصه لها امنوا لان يخرجهم حال والعامل في الفعل في قوله تعالى
الله بينهم فخرجهم او فخرجهم الى النور لفصل بين الفتين المتضاد ^{نور}
انطاعت لان يخرجهم حال الى الاظلمات النار وقد ذكرنا ذلك لان اوليس
يقرب لانياء الملك ويميت لان قال عاملا ذواميت كفر الظالمين ^{للاية}
مع العطف باو علي ما قبل ان او المتجه اي بل مايت كالذي عرو شيئا لان
ما بعده من ثم كلام قبله ولكن لم ينقطع بعاطف بعد موتها تمام القول

مع العطف بناء الجواب والجزاء بعينه لم يثبت بعض يوم لم يتسمة وانه
 اتفقت الجزاءان ولكن يتووع الحال لغرض بينهما والتون المشددة التي
 يجري لها بالامتنان من جعلها من النبي جاز له الوقف ومن وصل
 حسن له الوقف على امرائك باضمان يعطى عليه قوله ويجعلك على نقد
 يستيقن ويجعلك ومن جعل الاما ومقومة لم يقف لها تمام السان له
 لان قال جواب فلما الموتي يوم من قلبي سعيلا اعتراض جواب الامر بين الملتين
 المتفقتين ماية حية من يشاء ولا اذى لان لم خير الذين عند بهم لعطف
 المختلفين اذى والا اذى لتعلق كاف التثنية تديره لا يطلوا ابطال
 الذي الاخر صلتا كسبوا ضعفين لا ابتداء اشرط مع واد المتعقب
 فاتها ككلام فطل لا يمار لان ما بعده صفة جنة ايضا انتمرت لان الرأى
 للمال ضعفا والوصول الى الوقف عيا فاحترقت لتناهي مقصود
 الاستفهام اى يجب احكام اختلاف صفتها كذا في حال كذا ان الارض
 لعطف المتفقتين توضحوا فيه بالفتحة وان اتفقت للجلتان ليس
 بين تحوي به الشيطان كاذب وعدا له الحق الصادق وفضل اعلم
 قد هو الوصول على جعل ما بعده صفة من يشاء لا ابتداء اشرط مع العطف
 ومن ترا ومن يود الحكمة بالكسوف الوصول اجوز لنسق الفعل المعروف على المرفوع
 كثير يعلم فتم اى خير لكم من ترا وتكفر من عا بالنون او الياء على الاستيناف

اي شخص او وسو يكره ومن جرم بالوطء على موضع فهو غير اثم
سياتكم من يشاء لا ابتداء الشر ^{بعد} التمام الكلام اي واي شيء يتفق
فلا نفسكم لا ابتداء بالنفي وجه الله للشرط بعد التمام في الما من قد
يجوز لان محسبهم وان صلحت حاله لا بعد ان نظى ويكون لا يسوق بحال
من احصر من المتفقين لان تعرفهم يصلح حالا واستينافا والحال وجهاي
بهم الباطل الغيبي الذي طار بهم وانت تعرفهم بحقيقة ما في بطون
من الضرر بهم لا يسالون الناس العاقل على الحال وقد جعل الاستئناس
استينافا فيجوز الوقت على ايديهم الحاقا لا ابتداء الشرط بعد تمام الكلام
عند بل لم يقطع المختلفتين من المسئلة بل هو لا يجوز واصلها
بعده مفعول فالواق قد لم فعلهم على الربوا وان امكن بهن وان حل ذلك
باضمار وقت ولكن الوقف لفصل بين وجوب الربوا لا ابتداء الشرط
استينافا العني ما سلف لشيء اي الجور وامره مبتداء الى الله تعالى والصد
عند بل لم ومن ولم اموالكم لان ما بعده مستأنف او حال عما لم يعني
الفعل في لاه القايك ميسرة والتقدير والتصدق خير لكم فالتبوة
للعدول ما بعد لقطع المتفقين فليكتب شيئا بالعدل لا استينافا
بالاشهاد من رجالكم للشرط مع فاء التعقيب الاخرى دعوى للعدول
اجله الا يكتبوها لا ابتداء الامر بتابعكم لقطع المتفقين والاشهاد

فسوقكم بكم واتقوا الله وبعثكم الله مقبوضه لا ابتدء الشرط واستيناف
 معنى اخذ من العذر والشهادة قلبه وما في الاضرار به الله لمن قرأ فيقول
 بالرفع على الاستيناف فهو يحقر ومن حرم ونقط لم يقع من ينشأ
 والموعود وسعها ما كتسبت او اخطانا من قبلنا لان الله لا ^{يغفل}
 ولكن المولى لعطف السؤل وتوكل بان كلمه بنا نكر ولنا به واعف
 عنا واعف لنا كذلك ورحمنا كذلك للتفصيل بين انواع المقاصد ^{عند} والمأ
 بان اطاعنا غير وادى ~~سورة الاحزاب~~ ^{بسم الله الرحمن الرحيم}
 الم كوني مختلف فان غير لا عشى والبرحي يصلون الا به لان قوله الم
 القيوم يدل الخيم القيوم الفرقان سديد في السما ^{لاستيناف}
 تفصيل وابتنافنا ويلم لان المولى يصلح استيناف والمال اليق الا الله
 في السنة والجماعة لانه لو وصل فهم الراضين يعلمون المنشأ معطوف على
 الا وحق يخرجوا منها لا ابتدء الشرط مع فاء التعقيب الباب كذلك ^{البعين}
 سنة لانها تصلح ط فاللتم بعدة والتخير قبل الحق لان ان ليس بطرف نقول
 ولتر ولو وصل لا التوسيه وصار معنى الكلام محلا بل عامل اذ محدود
 اى واذكر ان من الاخر لا قتللك لا ختم الاضمار اللام اولفاء اى لا تاني او
 فاني والوقف افصح للظاهر اصحابنا ولا ختم الاضمار للعلمين العظامين
 للآية مع الفاء سوءة اخيه سوءة اخي يقول ما اعتوض بين المعطوف

والله طوع وعيهم من الناصحين من اجل قلك كذا كذا ان تساووا
يصلح بقوله فاصح ويصلح بقوله لنبتدأ على قلك احوال
اجل انه بولاه ظاهر جميعا جميعا بالبينت لان ثم تشرتيب الاخبار من الار
عظيم الاستثناء بقدره واعلمتم تشنابهي الاستثناء مع فاء التوق
يعني لا تقطعوا التائب فان الله غفور رحيم فتم تشنابهي الشرط
مع اختيار مقصود الكلام بخارجين منها قد يجوز لا خلاف الجائزين
مع اختيار مقصود الكلام بكلامه لان الله يتوب عليه من يشاء فقول
اي ومن الذين قالوا امسا ورفقت عياها واولواستينافقت بقوله سما
اي هم سما عود واجعلا يعلم الله وليس كذلك بل العذاب او شرط الايمان بال
العمل بحكمه والتسليم تشنابهي والراسخون تشنابهي مبتدأ من الله عيهم بالايدي
على التسليم بان الكل من عند من جعل التشنابهي غير صفة انت الله تعالى وان
وفعل من الامكام التي يدخلها القياس والتشاور بالمراد ويجعل الحكم ان
التي عيها فخطوه قوله والراسخون على اسم الله تعالى وجعل قوله من حادهم
ساع له ان لا يقف على الا الله تكن الاصواب الا حق الوقف لانه التوكيد بالحق
في الابتداء وتخصيصهم الله بالاسم مشتق من يفتيهم انه عما يشاء كما في علم رسول
فلا يجوز لا لطف على قوله الا انه كما على انه الله ابتداء لان قوله كل من عند
ربنا من قولهم فان التسليم من تام الاية عند ريت لا خيال ما بعده من

مقولهم ولما ظهروا ابتداء تسمية على الالفاظ من الله تعالى حجة لا ابتداء بان والاما
 لام التعليل وقاء التعقيب بالنسب في سبب الزنا لتعلق كافة السببية
 فرعون العطف للفرعون قبله ابتداء للعطف مع فاء التعقيب بدو يوم جهم
 التقنان التقدير منها فية واحد هما فية العين من يشاء والحرف الدنيا وانه
 اتعقب بالحللان ولكن الفصل بين النقيضتين والشعر المتكرر بينهما من ذلكم
 لتناهي الاستفهام الى الاخبار من الله يا اعداء لاية على جعل الذين خبر يشاء
 مخدوعه اويهم الذين او صلتها اي اعني للدين والجواز ان تع للعباد النار لان
 الصابرين يصلح ببدء الدين والوقف اجوز على جعل نصبا على المدح تقديم
 كما ذكر يا ضما را عني بهذا المتتابع الا شئته الا هو لعطف المفرد وتوقفه اخذوا
 عن وهم دخول المليكتم واولي العلم في الاستثناء والمشاركة في الالوية كان هذا
 بالقسط الحكيم الامن قران الذين بالغت على البدل من انه بينهم لا طلاق حكم غير
 مخصوص بما قبله ومن اتبعوا لا ابتداء امر يشتمل على الكتاب والعرب والاول مختص
 بابل الكتاب فلم يكن الثاني من حمل اجزاء الشرط اسلم لتناهي الاستفهام الي
 فقد اهتدوا لا ابتداء شرط اخر مع العطف يبلغ غير حق من قوا ويقفون
 بعد ولا المعنى عن قولهم ويقفون من الناس لان ما بعده خبر وانما لا ما
 التوق الى الشرط في الذين والاخرة لا ابتداء بالنقي مع اتها والمقصود معدو
 لان الواو للعطف او الحال اي وقد غرهم تقديمه قالوا معدودين من نشاء

الشرط

لثمة هي الجائز التضاديين معني الى جلتين مثلها وقد ن من نشأه الخ
في الميل المفصل بين الجائزين التضاديين من الخ اعطى المتفكرين و
اطلاقية في الجملة عن الاوليين من دون المؤمنين لا بد من الشرط
مع اتحاد القول لقيمة نفسه به لم الله وهما في تارة محض والاحتمال
بوقوعه على سوء تقديره وما علمت من سوء كذلك لان السوء يوجد
محتمل كالخير ونحوه مستان لان صاحب الخير يولد ولم يره من اجل
الحيا كما ان صاحب السوء من وجد الخ وانضم للمسيح عايد الى ما
او الى جنس العمل بعد انفسه ز نوكم والرسول للائداء الشرط مع فاء
التعقيب للعالمين لان ربه نصب على البذل من ادم ومن بعده من
بعض يعلم للاية تقديره واذا كواذوا والاحتمال ان اذ متعلق بالوصفين
اي سمع دعاها وعلم رجاءها حين قالت متي لا ايتد سبار ولجوا وعلما
فانك اولا لك انتي الامن قريبا وضعت بالرفع لانه يجعل من كلامها
بما وضعت بسكرين التاء او ضمها كالانثى للائداء بان والاحتمال ان قول
وليس لك كما لانثى على قواة بالضم من قولها متسوق بعض الكلام ببعض
حسنا لمن تار وكفلها محققا لئداء فاعلم فان فاعل الخفف فكونا
فاعل المشد وضمير اسم الرب كما في انتم ما الحراب لان جواب كل ان قاء
لانها فاعل الفعلين مع عدم العاطف فاعلم ان عند الله ربه كما ذكرني

قولهم **لما طيسر الابتداء** بان مع جواز تقدير فائلك او انك في الحرب
 ان قوما بالكسر لان من كسر جعل الذم بمعنى القول عما قول اكثر من الاخطا
 للثنتين مع وقوع العارض اليك بكسر الهمزة يعطى المتفقتين منه قد قيل
 تقدير ضمير في اسم ورتبة الكلمة ولكن المراد من الكلمة الولد فلم يكن
 ثانيا حقيقيا فالوجه ان لا يوقع الى الصالحين لان وجهها حاله وهما بعد
 معطوف عليه على تقدير وكانا من الصالحين المقربين بشر شيئا والاضم
 لان ورسولا يجوز ان يكون معطوفا على ومن الصالحين ان منصوبا بالجد
 اي ويجعل رسولا والوقف اجوز لشيء بعد العطف من ركن لمن قول في الخلق
 بالكسر بان الله ثالثا في ذلك للتفصيل بين المجرى تدعى وتنفق انظر
 في يومكم موضعين الدائم مع ان ومصدقا عطف على ما قبله فاعيدوه الي
 الله انصار الله فان امانا في نظم الاستيناف مع امكن الحال تقديره وقد
 امانا بالله كذلك لانقطاع النظم مع اتحاد المقصود الكلام ويكون الله الغاية
 لان ثم لتتريب الاخيار والاخرة للابتداء بالنفي مع انه المنفي تام المقصود
 اجوزهم كقولهم لان الجملة لا ينصف بها المعروفة وقد تكلف من قال
 يجعل ادم بمعنى رجل فيوصف بالجملة ثم لا وقف سوء نفس الايات التي
 الى قوله القصص الحق والوقف عليه ما ينزل الله من دون الله لتتاهي
 جملة وافية الى ابتداء شرط اخر من بعده به علم مسلما والذين امنوا لو

يقضونكم يرمعون والوصل اجود لان وجه القطع اوضح ريتكم هذا
الله لان التقدير والتصدقوا بان يولي احد مثل ما اوتيتهم الامور اتبع ريتكم
وتوا مع بقوله معترض ومن يولي مستفها وقوع علمها عندكم بيد الله
لان يوثيق لا يتعلق باقبل مع ان دفع يري فاعلمه ومفعولها ما يدل الى الله
والفضل من يشاء يعلم المايمة ولا ضارها بعد هذه الاستيناف والنسقة من
يشاء اليك الاولي لتضاد الجليلين مع مع اتقاها الخطا قايما سبيل لان
انوار الاستيناف مع اتساغ معنى الكلام والتقي بجواب شرط يركبها
بمن الكتاب لعطف المتفقين مع وقوع العارض بها هو من عند الله
تدريسون ان قولنا بامركم بالمعص عطفها على ان يوثيق الله ارجاها
ولتضمنه اخرى اقرونا من بهم لان ما بعده حال اي انا غير متفرقين
منهم لان ما بعده يصلح مستانفا وحالا بعد حال ثم اعطيت الخاتمين الختام
المختلفين البين اجمعين لان حالين حال عن مفعول الجراء اوله اقتر
فيها ان ما بعده يصلح مستانفا وحالا بعد حال فيظهر ان الاستيناف في
لعطف المختلفين اقتدي به تحبون تنزل النورية خفيفا للعلمين للآل
والان قوله فيه يصلح حالا بمعنى الفعل في هذا ويصح استيناف مقام ابراهيم
للا بتدربا بشرط مع الواو لان الامن من الايات انا سبيل ايات الله
تدليل الوجه والوصل لان الواو والحال شهدا ورسوله لتناهي الاستفها

الى المشرق ولا ترقوا للعطف المتفقتين اخوانا لا احتمال للمواو والمحال ^{شيئا}
 منها عن المنكر للعدول اليه عظيم لتعلق الظرف وتعود وجوه اسوق
 وجوبهم لان التقدير فيقال لهم اذ لم اكون في حضرة الله بالحق وما في الارض
 يسعون بالله خير لهم انما سقون قيل لا وقع وعلم وقع لان المعروف
 لا يتصف بالجملة الا اذ هي الادبار لان ثم لترتب الاخبار اي ثم لهم لا ينصرون
 ونحو كان عطفًا كان ثم لان يتصبر والمسكنة لفرج حتى يقتدونه قيل لا وقع
 وعلم وقع لان ضمير ليسوا عايد الى قوله منهم المومنون ليسيان الفصل
 بين الفريقين والذين عصوا واعتدوا احد الفريقين سواء هم بسجدون
 قيل لا وقع على جعل مومنون حالًا يصير بسجدون ولا تصح بالايان والام
 بالمعروف والنهي عن المنكر وضاف لهم مطلقة غير مختصة بحال السجود الذي لا
 يكفرون سائر النار فهاهنا خيالًا ما عنتم لا ابتدأ بسجدوا فاما والمحال اي
 وقد من افواهم والوصل اجوز لان الغرض بيان ان مستوجب بعض ما اكبر
 من نظير ما اكبركم للعطف مع الخذوي اي وهم لا يؤمنون بكتابتهم اذ ما قد
 قيل والوصل اولى لان المقصود بيان تناقض حالهم في اتفاق من الغيظ
 فينطقكم لتسعون ثم قد يجوز لا بد شرًا آخر والوصل اجوز لان المقصود
 بيان تضاد حالهم فيرجو بها التناهي وصف الذم لهم وابتداء بشرط علي
 المومنين شيئًا للقتال عليهم لان ان يتعلق بالوصفين اي سمع ما اظهر ولو

علم ما فيه واحين هم وان تغشوا لان الواو والحاء وليهما اقله للفاء من
لتمام القول بلي التماس القول مع ما بعده قلوبكم قلوبكم به الحكم لتعلق
ببقي الفعل في النضر وما في الارض يغذب من يشاء مضعفة لدطف المتفقتين
تلقون المات مع العطف لكافرين ديمون ومن قرأ سار عوا بغير وقوف
مطلق والارض لان ما بعده صفة الجنة ايضا اي جنة واسعة بعدة للتقيد
لان الذين صفتهم عن الناس الحسنين لان والذين يصلح مبتدأ وخبر
او تكملة خبر اقيم فلا وقوع على يعلمون ويصلح معطوفا لان النايين الذي
كن لا زب لم فيوقف على يعلمون لينصرف عنهم او ليك الي المتقين ^{يقون} النسا
ثم بعصمة الله والملاحقين بهم برحمة والوقوف لطول الكلام على التوقفا
للايتلاف بالاستفهام وعلى ان الله لا عتراض بالاستفهام ولزوم الجواب
ان يقول الروح لا احد يقف الذنوب الا انت خلدتين فيهما الغليظين لتمام
الكلام مستحق لتعقب الامر لا اعتبار وبعد الاختيار اياها ويشمل بين
لان التول ومقحة او عاطفة على محذووه او اي يعتبروا وليعلم شهداء
الظالمين للعلم على يعلم ان تلقوة لطول الكلام ^{الجليل} الارسول لان
بعده تصلح صفة لرسول الوصفا نذر رسلا عقابكم التناهي بالاستفهام
سما موجلا لا ابتدءا بشرط واختلاف المعني لان في السباق بيان انه اذا
وفي السياق بيان جزاء العمل بها لعطف جملة في الشرط منها فكل ليكون قتل

النبي الخادم الحق عليه السلام انشد فقال انزلناكم بما سمع من نداء ابليس الا ان محمد
 قد قيل والتفديرون به يبيون كثير ولو وصل كان يبيون مقتولين و
 من قول قاتل فلان لا يوقع كثير لا بداء النبي مع دخول فاء التعقيب وما
 استكانوا الا انهم هو ايتكم لان الواو يصلح للاستينافه والحال الذي يليكم
 وبغيرها من سلطان اعطف المختلفين النار باذنه لان حتى يمتلئ منها
 الحس ووجه الاشارة اظس لا تقول ان اذا مع حذف الجواب اي اذا فعلتم و
 فعلتم انقل الامر والواقع على ضيق في الوجوه الا انهم لم يفتتبعوا
 الاخبار وقيل اعطف منكم على الجواب المحذوف الذي ذكره الاول او وجه
 ليقولكم عفا عنكم اسبابكم طائفة منكم لان الواو الحال الجارية من شيء الله
 يبدو ذلك ههنا مضاجعهم لان الواو مقهر او عاطفة على متدوء اي
 لينفذ الحكم فيكم ويبدو لي في قلوبكم للجهنم لان انا خبير ان كسبوا لا احتمال
 الواو حالا واستينافا عفا الله عنهم وما قتلوا لان لام يجعل قد يتعلق
 بقوله وقالوا لاخوانهم او محذوف اي ذلك يجعل في قلوبهم ويميت لنتهم
 لان الواو للعطف ولو الشرط من حوكك والوصل هو الوجه لتعقيب الامر
 بالوجه على النبي على النظم ثم ايضا لان قوله ولو كنت فطا غليظ القلب تعرض
 بالنهي عن الغلظة ليعطف الامر بالعفو عليه فلا يقع لذلك في الامر لان
 اذا اجيب بالفاء فتضمنت معنى الشرط وقد دخلها الفاء على الله ثم لا بد

شرط أخر مع الواو من بعده أن يقول لا ابتداء الشرط مع العطف يوم القيمة
لا ابتداء جزاء الشرط مع اشتقاق مقصود الكلام جهم عند الله والحكمة لأن
المعنى قلوا كانوا وقد كانوا ويحتمل أن لا للنفى واللام بمعنى لا فيسقط
الوقف مثلها لأن الاستفهام لا أنكره في فعل على قلتم أي قلتم أني قد لما
أمرنا بكم صبيته هذا أنفسكم المؤمنين العطف نأفقوا لأن قوله وقيل
عطف على نأفقوا ويستأنف والوصل ولي على تقدير وقد قيل لم وأد
لا تبعثكم للإيمان لأن قوله يقولون مستأنف أو حال عام لم معنى الفعل
في أقرب في قلوا بكم يكفون لأن الذين يصلح بد لا عن ضمير الفاعل في يكون
أو خبر مخرجه أي هم الذين ما قتلوا أموالا يترقبون لأن فرحين حالهم
من فضل العطف من خلفهم لتعلق أن يحزنوه الآية واستئناف الفعل
أو تسهيل أن يكون الاستبصار حال الذين يحزنون ونحوه لأن التقدير
وبأن الله ومن كسر أن وقف على فضل المؤمنين لأن الذين يصلح صفة
للمؤمنين ومن بدأ عقبه للذين أحسنوا والاول واجب لانتها الصفة
الفرج لم يقف على المؤمنين ومن جعل الذين مبتدأ لم يقف على الفرج لأن
قوله للذين أحسنوا يكون خبر القول الذين عظيم لأن الذين يصلح بد
عن الذين استجابوا فأنهم ويحتمل أنه خبر مخرجه أي الذين إيماناً
تدقيل والوصل والى للعطف واتصال لوكل اللسان بيقين القلب

للطف رضوان الله اولى به لان الجنتين وان اختلفا فداء التعقيب
 او صل النبي عن بعده تكن الخوف في الكفر لا يبدأ بيان ولا حق الاصل
 الام والفا شيئا كما فكر في القدرة لطف المختلفين مع الحق
 مقصود الكلام من ينصرف الله شيئا كما ذكر قبل في الاخرة لا نفسهم
 انما كما ذكر من قبل من الطيب ورسول من فضل الاتصال المقبول
 الثاني بالحيات وهو عجمان هو خير لهم شراهم القيمة والارض
 اغنياء لانهم وصلوا بها بعدة من عقولهم وبها خيرا ومن الله
 مبتدأ ومن قرأ سمعا كتب به يوم القيامة فوفقه مطلقا غير من قول
 يا ايها الذين آمنوا ان الله اولى به لان الجنتين وان اختلفا فداء التعقيب
 مستكين مع الشاق للغير لان الذين يصلح صفة المريد وغير
 مخدوف ايهم الذين والوقف اولى لان الله تعالى لا يظلم العبيد مطلقا
 لا عيبك موصوفين تأكل النار دايمة الموت يوم القيمة لا يبدأ
 فيهم معظم فقد كان كثيرا ولا تكفون لان الجنتين وان اختلفا فداء التعقيب
 النبر متصل باخذ اليشاق فلم يتصل الى ظروا اذ قليلا من العذاب كما
 ذكر ولا رض الا بالباب لان الذين يصلح نفعا لا ولي الباب وخير مخدوف
 ايهم الذين والوصل اشهر الاتصال ثمرة الابواب بها والارض لان التفتد
 يقولون ربنا مع ان الكلام مستحق باطلا لا ابتداء يستحق تعظيما ولا

فالمقول متحد وفاء التعقيب متعقب اخذتة وامنا قد قيل وانما
لان كلمة ربنا تكلموا قوله فاغفر لنا على امنائنا افا غفر لنا الا براد
للآية ووجه الوصول ان ولتنا عظمى على فوقنا يوم القيمة او اثني الاتحاد
الكلام ولا نقول بعضكم بشد من بعض الاما لان ثوابا يشبه مغفورا
لهم اي ثواب ومقدار الذي اتاهم الله ثوابا مود عند الله البلاء والتقدير
لهم متاع جهنم عن عند الله لان لا يشرون حال بعد حال اي خاتمة
شئ مشربين قليلا عند ربهم

ثم نفسا لان الجليلين وان افقتنا فقد اعترضت
المطوية فاذ لا احكام وعلى قرة الكسر لم يحصل وجه والوجه على قرة
الكسر على تسامون به اي اقسام الاحكام ان الله يا طبيب لطفه المستفيدين
الى اموالكم ويبيع ايمانكم لا تقولوا لا ابتداء حكم آخر فان كانت المشروطة تامة
عن اصل المرجح بقول النكاح اموالهم لان الجليلين وان افقتنا فان الآية
ليست من موجبة الاولى ان يكبروا بافتداء جليليين متضادين فيلست تعرف
لوطي جلتي الشرط مع صدق اتصال الآية بالمعروف للعدول الى اصل
الموجب بعد وقوع العارض عنهم والا قرب ببدء الاول واكثر بتقدير جعلنا
ذلك نصيبا خافوا عليهم نار اخط الانبيس ثلث ما ترك فلها النصف لا

حكم الله اولادهم ولدت فلانهم الثلث اودين وابناؤكم لانهم يحملون من نطفة
اي ابيهم اباؤكم وابناؤكم ويصلح مبتدأ خبره لان درون نطفة من الله لم
يكن لهم ولد اودين ان لم يكن لكم ولد اودين فلهما السدس اودين
لان غير حال عامه يعني مضافا لان قوله وصية يحتمل ان يصيبها وقوع
بقي الفعلا في مضاف عليه اي من غير ان يصيبها الموصي وصية هي من
الله في وصية الميراث بقوله وحيكم الله ومحتمل ان يصيبها بخلاف اي ^{الله} اي
وصية من الله يعلم لان تلك مبتدأ خبره والله خالدين فيها خالدا فيها لان
ما بعد من تمة الخبر وما بعد خالدين فيها تقرير الخبر بعد التمام رتبة منكم
لا ابتداء الشرط مع فاء التعقيب فاذم اذ ذكرك عنهما يعلم المسببات
لان حقي اذا يصلح لا ابتداء وجوابه قال اني نبتة ويصلح ابتداء لعل النسيان
وهم كفار كرها للعدو وعن الاخبار ان النبي مبنية التعارض بين ^{المتفقين}
بالمرودة لا ابتداء الشرط مع فاء التعقيب مكان روج لان الواو الحال اي
وقد اتيت من شيا قد سلف ومقتا لان قوله حاسبهم ساء ملحوظ ليس ^{مبتدأ}
يبلس المباشرة في الذم فكذا اسما الي دخلتم بين الاولي لا ابتداء الشرط مع
انها والمقصود فلا يخاح عليكم كذلك لان جملة الشرط معترضة وحلائل
ايشانكم معطوفة على ربايتكم اصلا بكم للعطف اي اي وحرم البيع بين ^{ختم} الا
قد سلف رجما لان قوله والحضات معطوفة على ما قبلها من المحرمات

ملكتم ايها النعم لان قوله كتاب الله يحتمل نصيبه ليعذروا ان كتب الله كتابا ^{فقد}
الغفل اضعف المصدر الى الفاعل ويحتمل انه مصدر ما تقدم على المدي لان
الغفيل والكتابة من الله بمعنى ولا عسوان ان يجعل مفعولا اي حرمت لكتاب
الله عليكم فمن قول واحدا الغفيل لم يحسن الوقوف له على عليكم لانه يكون مفعولا
على كسب المقدور ومن قول واحد بالضم فاعطف على حرمت فيجوز الوقوف
لطول الكلام مسافحين لا استدراك حكم الشقة فريضة الغريضة فتسببكم ^{مناف} المو
بايمانكم من بعض لفظ الجملتين المختلفتين الاولى شرطية والثانية امرية
اخلا كذا من الغدات الغت منكم لان التثنية والصيغة فيكم ^{ويشوب}
عليكم والله يدعي ان يشوب عليكم كذا كذا فصل بين الادواتين بالفتحة
مع العطف يخفف عنكم لانقطاع النظم مع اتحاد المعنى التي يخفف لضعفكم
انفسكم نارا على بعض التفسيرات كالتبيين من فضلهم والاقربون لان
والذين مبتداء والغاف في خبره لاحتمال عموم معنى بشره نصيبهم من
ابوابهم لان فالاصالحات مبتداء قايئات خبرها بما فقط الله وانضروهم
لا ابتداء الشرط مع فاء التعقيب سببية من ابلها لان الشرط مع اتحاد الكلام
يتم ما شيئا لفظ اجسانا وابن السبيل للطف اي انكم تخولون لان الذين بد
من ومن يصلح بانها مفعول الجمع مفضل مهيئا لاحتمال الواو الاستيناف ^{للفط}
باليوم الآخر على عمل والذين مبتداء وخبره الجزاء فاولئك قرينهم الشيطان

ونظم الله سورة لانقطاع النظم مع اتفاق المعنى لا يلزم بقض الثواب في
 ذلك ايضا عنه شهيد الارض الارض بعلمه هذا غير موجود في عامة
 النسخ الا في نسخة بقلب هذه منها قلت والا وجه ان يكون الوقف عليها
 لانه قيل ان هذا الكلام منقطع عما قبله ويقال النول والحوال والله اعلم فيسألون
 وايدىكم السيل باعداكم ولما قد قيل للفصل بين الجملتين المستقلتين ^{في} انكا
 نظما ومعنى في الدين واقوم لان اتصال لكن السيت لمن يشاء يكون انفسهم
 الكذب لعنهم الله تدبر لان ام يعنى انفس استقام لانكا ونقيروا للعطف
 من فضله لتناهي الاستقام مع تعقيب الفاء من صد عنه نارا الغلاب
 ابد مطرة لاستيناء الفعل على انه من تمام العتصود لانها ان قولهم
 معطوف على قوله ان تودوا وما موديه وانظر معترض بقوله ان توط
 وان تحكوا بالعدل اذا حكمتم بالعدل يعطكم به منكم لا ابتداء الشرط مع فاء
 التعقيب واليوم الاخر ان يكفر وابيه صدودا لا اية مع وصل المعنى بقا
 التعقيب يحلخون قد قيل علمي ان يجعل بالله ابتداء قسم محكي اي ويقولون
 بالله ولما ولي تعليق الباب يحلفون بالله الله تخرج بينهم لعطف قليل منهم نقيضا
 عظيم لان قوله واذا تأتينا ولديهم من جواب والصلحين لانقطاع ^{نظم} ام
 مع اتفاق المعنى حقيقة من الله ليس بطن لانه ابتداء الشرط مع فاء التعقيب
 بالآخر النظام اهله وليا كذلك للفصل بين الدعوات تثبिता وان بانفصل

فان الذين يتدلون في سبيل الله للفصل بين الفلتين المتضادين ^{الشيء} او لا يتدلان مع احتمال الاقاء او الالام ^{الشيء} وانما التوكيد لان جواب فلما مستطوع ^{الشيء} كمن
 الشجب في قوله الم تلحق عيا قوله اذا قرى منهم يحشون الناس او انشد
 خشية لا تقطاع ^{الشيء} الشظم مع اتحاد المعنى القتال لان قوله لول يعني هذا ^{الشيء}
 اخرج اتحاد القول قريب لا يتدل قل قليلا لان الجملتين وان اتفقتا فالفصل
 بين وصفي الدارين المتضاد هما مستحسن مع ان المقصود الخطاب بهم بقوله
 ولا اخره خير من اتقى ^{الشيء} من فرار ولا تخفون بناء الخطاب للعد وليس ^{الشيء}
 الى الخوايب مشيدة للعد ولا لفظا ومعنى من عند الله للفصل بين المتقيضين
 من عند الله من عند الله فمن الله فضل بين المتقيضين من نفسك ^{الشيء} رسول
 اطاع الله لا يتدل شرط اخرج العطف حفيظا للاية واستينات الفصل
 يدان وان جازا توقف عيا قوله طاعة فالوصف غير لازم طاعة لان المقصود
 الكلام في بيان تفاقم اياهم على قوله غير الذي يقول نقول ^{الشيء} ما يشعرون ^{الشيء}
 للجملتين ولان قوله فاعرض عنهم ولا هم على الله القوان لتأني الاسفل فام
 الى الشرط اذا عواينهم في سبيل الله فان قوله لا تكلف يسمح مستانفا
 او لا اياي فالتل غير مكلف الا نفسك ولعطف قول وحرض على قوله فقا
 المؤمنين لان عيسى مستانف اظنا ومشتانف معني لان الترجيح ^{الشيء} مع ما
 به فتركفوا نصيب منها لا يتدل شرط اخرج واوا العطف كقولها اورث

الى الله تعالى وبغيره كما كتب من اتصال الله لا نقول ان الله لا يستغفر الى الله تعالى
 في سبيل الله ويعد ثوابهم نصيبا للاستغفار وانما ثلثوا وهم ثلثوا
 المسلم لان ما بعده جواب فان ويا متوا من هم انكسوا فيها ان يصعد
 رتبة منكم ثلثون مائة كذا مائة لا يتبدل حكم الله مع قارة التفتيح
 متابعين لان قوله توبة يصلح مصدر وحده اي توب الله عليه
 توبة والا وجرا ان يجعل مفسولا اي لتوبة لان التوبة والمصوم لا اجل
 التوبة من الله مؤمنا لان تتبعون يصلح حالا اي لا تقولون مبتغين
 ويصلح استغفارا ما باضرا والمات اي اثبتون الحيوة الدنيا انقطاع
 النظم مع اتصال الفاء كثيرة فتنبوا وانفسهم الاولى برجعة الحسني
 عظيم الا ان درجات بدل من قوله اجر عظيم ورجعة قيم تنقسم في الارض
 فتما جرد فيها المتاهي الاستغفار من يجواب جهنم مصير للاستغفار
 يعفوا عنهم وسعة على الله من الصلوة قد قيل ان قوله ان جهنم شرط
 صلوة الخوف المذكورة فيما بعد ولا اعلم انه شرط تغليب في الحال المسماة
 كفر ومن ورايكم واسلحتهم لا انقطاع النظم مع اتصال المعنى واحدة
 اسلحتكم خذركم وعلى خنواكم لا يتبدل اذا للشرط مع فعل الفاء فيها
 فاقبوا الصلوة لا حتما فان اولان في اية اما القوم كما قالوا لان قول
 وتخرجون مستانف غير متعلق لقوله ان يكونا ويحتمل ان يكونا الخوا

الحال اي وانتم ترجونه ما لا يرجونه اريد الله لان الواو لا سقيته ونسبها
 للعطف واستغفر الله وجملا لا ايم مع العطف انفسهم ايتم لان قوله يستغفرون
 محتمل ان يكون مبتدأ اي هم يستغفرون ويحتمل ان يكون وصفا للمؤمنين لان
 الله ما يصلي للجمع من القول على نفسه ان يضلوك من شيء يعلم بين الناس
 جنتهم يوم يشاء انا قال لا يشاء المتقي مع ولا للعطف من هذا لان ما بعده صفة
 له لعنة الله وفي بعض النسخ مطلق والميم اظهر لان قوله وقال غير معطوف على
 لعنة الله بل هو مقول الشيطان ان مرفوضا للعطف خلق الله مبينا لان
 قوله بل ايم غير عائد الى الحسنان ولو وصل صار وصفا للحسنان ونسبهم
 ابتداء هذا الكتاب بخبر للعطف خيفا وما في الاربعة في النساء ومن
 لان قوله وما يتلي معطوف على اسم الله اي الله والمخلو عليكم من الكفار
 يفتكم من الولدان للعطف اي يفتكم النساء وفي ان تقولوا يا
 صالحا خيرا الشيم كالعلقة من سعة وما في الارض ان انقلبه
 وما في الارض الثالثة ما خرين والآخره والا فبين لا ابتداء الشرط
 مع اتفاق المعجز او تقولوا كلفكم من قبل سبيل اليها ان الذين صفة الناس
 ورواه في المومنين جميعا غيره والوصل اجوز لان انا يتعلق بها قبل تقديره انكم
 انا قد اتم معكم مثلهم جميعا لان الذين صفة للناس فقيروا بكم ابتداء الشرط
 مع ان جمله الشرط بيان التوبيخ معكم لا ابتداء شرط آخر والوصل احسن لان

بانه التفات يصيب لان قوله قالوا جواب وان كان المؤمنين يوم القيمة خافوا
 لعصاة المختلفين كما في لانه قوله يراهم صفتهم قليلا على جعل المؤمنين
 نصيبا على الذنوب اي اعني المؤمنين ولما وجه انه حال الذي يراهم من المؤمنين
 لان قد قيل على طريق الابداء اي لا هم اليهم قوله والوصف هو لان بيان
 الذي يندب هؤلاء الثانية من دون المؤمنين من الناس لا بداء النفي مع
 نصير الماء متشابه مع المؤمنين واستم ظلم ببعض للعطف سبيل لان اولئك
 عبران الذين عفا لانه اعتدل تا يصلح استينافا وحالا اي وقد اعتدنا
 اجوابهم بظلمهم لان ثم لترتيب الاخبار مع ان مراد الكلام متعدد مرة ذلك
 لان قوله ولا يتساعى من قول يقول فوقفنا بمعنى بال التقدير وقد بينا
 قبل غلف قليلا لا آية ولا في الولى للعطف عظمى لان الحال العامة في و
 قوله قد سبق رسول الله لان ما النفي يستداه به ولكن الواو قد يصلح
 الحال بقوله وقوله شبه لهم منه الظن لا احتمال الاستيناف والحال يعني
 لتقدير في القتل يا ثبات الوقع اليه قبل موته لان قوله ويوم القيمة ظرف
 كونه شهيدا لا ظرف ايمانهم فيكون الواو الاستيناف مع اتحاد المقصود
 شهيدا وان كان من الاية ان قوله فيظلم راجع الي قوله فيما نقضهم وقوله
 خير الكل هو منا نالنا طر والميوم الاخر هو بعدة الاتحاد الكلام مع تكرار
 الفعل يعني واو عينا وانكروا بشرى الاستيناف وسيلمان لاد التشديد

مفسر

وقد استأنا تخصيص ما قد علمه السلام بما تارة الزموا مع انه من الشك في
قول لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا كذا اي تخصيصا ورسلا
ولكن في قوله يقولون الفعل في الصريح المتقدم والضمير المتأخر معام
نقص صهم عليك تكلم لان رسول يصلح بدل عن قوله ورسلا وضمير الضم
الذي اي اعني رسلا بعد الوصل بول لان قوله والمكتم مبتدأ او حال
مع الخا او نعت وريثه وولان ابدل فيقولكم والارض الا الحق وكلمة لان قول
القبول يصلح لغتا للكلمة لانها معرفة والحالة في تاويل التكرار ولا وجه للحال فقد
فكاره استئنا فامع ان طر الكلام متخذ وروح منه لوطف الخلقين
ويكن ناء التعقيب وجب تعجيل الايمان مع تمام البيان قلته تشرية لكم اليه
واحد ولد لان لو وصل صا والجاء صفة له وكان المنفي ولا يملك ما في
السميات والارض لا مطلق الولد وما في الارض المقربين من فضل
اليمان وفضل العطف مستقيما لان الجملة بعد مستأنا انما هي حقيق في
الكلام ما ترك لان ما بعده مبتدأ ولكن الكلام فخص البيان بها ولم
لان جملة الشرط تعويذ في قوله فلها نصف ما ترك وبينها عارض ما ترك
لا ابتداء حكم جامع لان تعقبن الانيين ان تملكون
والمشعر في قوله **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ** بالعقوب لا استند
لاستيناف الفعل خرم ورضوانا لاستيناف حكم آخر ما طرد لا

يعني في آخر قوله وصل لتعلق بالخبر ان تغدوا لانه لو وصل لصا لم يبعد
 معلوقا اي ان تغدوا وتوا وتوا وتوا مجزئ احد في التابطين ولذا هو امر
 مستأنف والتقوي لفظ المتفقيين والعدول كذلك وانفقوا الله
 بان اذ انتم فسقوا وخشعوا فبما لان المشروط مخصوص من فعل التحل
 لا بما قلنا ثم لا اتصال الجزاء بالشرط احل لهم فصلا بين السؤالية
 الطيبات للفظ فان التقدير وصي ما علمت مجزئ المضاعف ما
 علمكم الله لفظ المختلفين مع فاء التثنية عليه واتقوا الله لكم
 الطيبات لان قوله وطعام مبتدأ فيه حل لكم حل لكم لفظ المتفقيين
 حل لهم لان قوله والمحصنات عطية على قوله وطعام الذين لا علي
 ما يليه اخذ ان علم لفظ المختلفين مع ان ما بعده من تمام خبر
 الكفر معنى الكعبين لا ابتداء الشرط في ابتداء حكم فاطموا كذلك وانفقوا
 منه واتقوا لان ان طرق الموافقة فاطموا لفظ المتفقيين مع قوله
 واتقوا الله بالفسط لفظ المتفقيين مع زيادة نون التاكيد في
 المعطوف وذلك قد بشر الى الاستيناف امر لا تعدلوا عدلوا لطيفة
 لان الضمير مبتدأ مع شدة اتصال المعنى للتقوي واتقوا الله الصالحا
 لان الوعد واقع على المفقرة والاجر وقد بداه ان لهم وايديهم عنكم
 لان الجنتين وان اتفقنا فقد اعترض الطرف وما يعطف عليه واتقوا

النافع

الله يني اسرايلا للعدو ولعنوا الاحبا والى الحكاية مع اتحاد القصة في
 للعدو ولعنوا الحكاية الى الاختيار معكم لان ليس في معنى ابتداء قسم جواب ^{كثير}
 الا اننا قاسية لاستيفان الفعل واحتمال الحال اي لعناهم مع فين عن
 مواضعه لان قوله ونفسوا حال بعد حال اي وقد نسوا ذكر ولاية للعدو
 عن الماضي الى المستقبل مع الواو واسحق ذكر ولاية لعطف المنقطين
 يوم القيمة عن كشيء ميميا لان قلم يدي وصف الكتاب الى اخر المائة
 المسيح ابن مريم ^{ان} واجمعا وما بينهما ما يشاء واحبا و ^{نوبكم} يند
 لتناهي الاستغناء الى الاختيار من تعلق من يشاء وما بينهما للفصل
 بين ذل الحال والمال ولما نذير للعطف مع وقوع العارض في ذل ملكا
 قد قيل ولا يصلح الاخرية لعطف جبارين قد قيل ^{بسم الله الرحمن الرحيم} الا يشاء ارباب
 ولكن اكسار العنا بالجمية بعد القول يعطوفا على الاو حتى يخرجوا منها الاشد
 الشرط مع فاء التعقيب الياء كذلك اربعين سنة لانها تصلح طرفا لاسم بعد
 والتعريف قبل الحق لان اذ ليس بطرف لقوله وانزل ولو وصل الى النفس به وصار
 معنى الكلام محال بل عاملا في مدوه اي ولذا كرر من الاخر لا فتلك لاقتلك لاجتمعا
 اخذوا الكلام اوله اذ ابي لاني او فاني والموقف افصح للظاهر اصحاب النيات
 لا اختلاو للجلتين الظالمين الازمة مع القاء سوءة اخير سوءة اخي بطول الاعتدال
 بين المعطوف والمعطوف عليه من النامين من اجل ذلك كذلك لان تعلق من ^{مل}

يصلح بقولهم فاصح ويصح بقوله كتبنا وعليه كذلك اجوز لان نؤمن من اجل انهم
بوادانهم جميعاً جيوياً بالبينت لان ثم لتوثيق الاخبار من الارض عظيم
لاستثناء بقدر ما عليهم لتدبير الاستثناء مع ذوات الجواب يعني لما نقطعوا
التأنيب فان الله غفور الرحيم منهم لتأنيبي الشرط مع اتحاد مقصود الكلام
خارج من منها قد يجوز لاختلاف الجرائم مع اتحاد مقصود الكلام ككل من
الله يتوب عليه لمن يشاء قلوبهم اى ومن الذين قالوا امنا وفقت علي
هادوا واستانفت بقولهم سما عيون لهم ^أ ساعون واجعا اليه
الفتن والاولى اجوز لان التحريف محكي عنهم وهو مختص باليهود والشركيين
لان الجملة بعده صفة لهم لم يأتوا من بعده مواضع لان قوله يقولون يصلح
لقولهم يجوزون يصلح مستانفة فاخذر واسياً قلوبهم للسكت لان الشرط
غير مخصوص باليلىم او عرض عنهم شيئاً لا ابتداء بشرط آخر ولا ينسقط
من بعده ذلك لتأنيبي الاستفهام ونولاً انه منكر فلو وصلت الجملة ثم صارت
صفة له والجملة مستانفة ويحتمل انها حال بعد حال والتقدير انزل التوراة
كائناً فيها يدى ونور محكوماً ولان الضمير العايد من الجملة موصوف ونور
مذكور فلا يليق بالصفة شهداء لاختلاف النظم مع اتصال فاء التعقيب
قبلها بالانفس من قولوا العين وما بعده من معنى عاب السنين لمن قول والجرم
بالرفع قصاصاً لابتداء الشرط كفارة لهم من التورية الاولى لطلب الكلام

ونزلنا قولهم صدقا عطف على موضع فيه هدي ونزلنا ايضا
 كايضا فيه هدي ونزلنا صدقا للثقتين لمن قرا وليحكم بكسر اللام و
 ونصب الهم اي ابتغاء الاجيال ليحكم اهل الاجيال والعلم والمعرفة ومن قرا اي من
 اللام والهم كانت الواو والياء اذ لا امر قبله فيعطى عليه انزل الله فيه جاء
 من الحق ومنها جاء الخيلت يخلفون فعطى وان احكم على قوله ولا تتبع وبعث
 فلانه واسم اية انزل الله اليك انوبهم يبعثون اولياء لانه لو وصل صارت
 بالحلة صفة اولياء فيكون النبي عن اتخاذ اولياء صفتهم ان بعضهم اولياء بعض
 وهو حال ولما النبي عن اتخاذهم اولياء على ان خلاف اولياء بعض فانه منهم
 وابنه تمام القول بما دمين لمن قرا ويقول بان نصب عطفا على قوله ان ياتي
 حمد ايمانهم لان قوله انه جواب القسم بكم وهم يسبون لان قوله اذ لم تقتلوا
 ايضا كقولنا لان قوله يجاهدون نعت تقوم ايضا لومته بالام من يشاء ولا كما
 اولياء لعطفه للثقتين مع وقوع والوقوف ^{الفارض} اوجه لطول الكلام وانبت
 الامر بالتحوي على التنبه ولما من قبل العطف وان اكثركم عينا انما عند الله
 لتأني ان استقام والتقدير بين لعنة الطاغوت خرجوا به المسحت المسحت
 مغلول وقيل وقف ليتصل قوله غلت وهو جزاء قواهم ير الله مغلول
 بما قالوا لانه لو وصل صارت قوله بل يلهه مبسو طنان ^{طنان} فقولنا الوابسه
 لان قول ينقون مفسود والكلام فلا يشاء نفع بل هو حال الضمير اليها على

فول من جوف الحال انفسا^ه اية وجفقت انه ثقا هو ليا سطر الرق^ه وقد
الله من لا يزيلها العوم الانعام على المومن الذي هو من اصحاب اليقين
واكاف^{ها} الذي هو من اصحاب الشوا^ه كيف يشاء وكفر يوم القيمة اظفا
الله تعالى ان الولو^ه والحال اى وهم ليسعون فسادا ارجلهم مقصدا^ه من
ريك رسالتهم من الناس من ريك وكفر الاختلاف النظم مع فار^ه التعقيب^ه سل
انفسهم لان عام كلما قوله كذبوا كثير منهم ابن مريم وبيكم النار ثلثة لان
تولم وما من اله ليس من مقولهم واحد ويستغفرونه ويحسن ان^ه يو^ه
فكان الولو^ه والحال اى هلا يتوبون ويستغفرونك ويغفرون الرحيم رسول
لان الخلة بعده صفة له او مستانقة^ه الرسل لان الولو^ه واستيناف^ه وكلا
محل^ه الله صفة لانه لو وصل اقتضى ان يكون للعلم صفة لها ولا يصح
تسنية ضمير كذا^ه الاطعام ولا تغفوا وقد يوصل حسن معني كون الواو^ه
اي لم تعبدوه ولا لا ينفع ولا يضر والله يسمع دعاء المضطر ويعلم ارجاء
المقتدر عيسى ابن مريم فملوه الذين كفروا اشر كوا^ه اطول الكلام والفضل
بين الصفتين المتضادتين انا نصري من الحق لان قوله يقولون يصلح
حالا لقوله كفروا^ه ويصلح مستانفا^ه من الحق لان الولو^ه الى تقديره^ه في
نظم خالدين قبرا ولا تقدر^ه المعتدين^ه الماية ونوع العارض مع
واو^ه والقطع^ه وانما^ه انقصه طيبا^ه القطع^ه المتفقتين^ه عقليم^ه الايماء^ه لاختلاف^ه

المنظم مع اتحاد الكلام وفاء التوقيف رتبة ثلث ايام اذا طلعت النافذة والى
حلقهم وخشيتهم اياكم وعن الصلوة لا ابتداء الاستفهام على التوخيير مع دخول
القاء قيمة واحذرنا واحسنوا بالنبي حرم وبالله امره عما سلفه من روى
النسابة لطول الكلام وتضاء المعنيين وله انفقته لهما ان لا يخطا حرمنا
لا طلاق الا بالانفاد على الابتلاء والقليل من رجم وقد يوصل لانفاي للغير في
اتصال الامور بالاجابة عن التبرير والافعال والالبلى كشرة الخيف للاتفاق
بالمعاني مع وقوع الفاء منسوخة لا ابتداء شرط اخر مع ولو العطف تبدل بكم عنها
والاحكام لانه ولكن لا اشتراك الكذب اياما عليكم انفسكم لان لا يشترط الجمع
مستأنفا بما لا تقدره احفظوا انفسكم غير خذروا ان ابتداء يتم خصية
الموت لان قوله تحسبونها يعني الاماري اذا استسقى قلوبها اذا قرئ له قوله وان
تكم من جواب القسم شهادة لمن قرأ شيئا من قوله وهذا المزمع من الله لان
المدعو يخرج من القسم تقديره بالله ان اذا واما اعتدتها نظاير ذلك على قوله
انه تعلموا اني أقول اعتدتها تقديره اذا اعتدتها من النظامين ايامهم لا ابتداء
امرهم واسمعوا احيتهم لنا وعلى والدك لانه وصل سائر طرفا لقولم اذكر
بل عامل من جهة والتقدير اذكر الا يدرككم فكذلك الا يحول ذلك ولا يبرص
يا خيالك ذلك والله اني بائني ذلك لان اذ يحول في علمه ان قوله اذا لا ولي ولكن
تعلق كل واحد بحدوده اخذ بقصبة النعم ويدرس في الاحكام لان عامل اذ كلم

قالوا والله عالم فلهذا اي انما اذا وحيت فكلمه قالوا مستانفة من السماء
 الاولى ولما ملك الله اقل الخلق مع وقوع العار من عليكم لا بد من الشرط مع
 قار الله غيب من دون الله تعالى ليس لم قد قيل على نوح ان اليا في حق القسم
 وهو نفسه لان المنكر لا يقسم بغير القسم بالحيات بالشرط بل الوقف على
 جهة واحدة نعمتكم وديكم لان النوا والاسمىات او الحال اي وقد كانت فيهم
 لان عالم لا متناهي فاما التعقيب فلهذا عليهم لان النوا لا يحتمل الال
 في كل شيء عما ذكر لا بد من الشرط مع النوا وصديقه لا اختلاف للواش
 عطف ابدل عنده وما فيهم من الله تعالى بسم الله الرحمن الرحيم
 واللو ان ثم لتعيب الاخبار اي ومع ذلك هذا التعليل لا يجوز في العا
 الاقوي انه لم في قوله ثم انتم تترون مثل ثم لانه وقعت لا وقع على قبل ان ثم
 لتعيب الاخبار اي ومع ذلك الذين كانوا بينهم بعد لونه اجلا وفي الاض
 قيل لا وقع لتعيب التقدير والله يعلم سركم وجهكم في السموا
 وفي الارض وفي تعديل المعقود والمستعنة الميوسدية في اهل اهل
 السموات وابل الارض لما جاءهم لان سوء التمديد فيستدبر لانا كيد
 الواقع وان اذ العطاء المتفقين عليهم ملك لمن ما في السموات والارض
 قال الله الرحمن وقيل لا وقع لان قوله ليجمعكم جواب معنى القسم في كتب
 الاصح جواب قسم محذوف لان قولك كتب وعدنا خير ليجمعكم وشد

الملايين

لا ينبغي لان الذين مبتدأ خبره فهم لا يؤتون الا ان المقام قد بان
انهم هم الذين من معنى الشرط والتمار لا يطعم فقد رحمة الاله في قضا
البر شهادة ومن بلغ اخري لا ابتداء الاستحسان الى الاخبار قل لا اشهد
لا تساق الكلام بل ان طلع تشكون لان الذين مبتدأ فعله وصل لوقع
فعل الشرط عليه فينقض الكلام ابتداءهم لانه لو وصل ما والذين خبره
نقبا لا ابتداء عبد الله بن سلام واحصا المومنين باياته يستمع اليك لا محتمل
الحال اي وقد جعلنا ويحتمل الاستيناف وقر بها وينبئ عنه لا ابتداء
النفق مع واو العطف من قبل علي بهم بالحق بي وبنها لقاس الله ان حتى
لا ابتداء وعامل اذا قوله وقالوا بحسرتنا فيما لان الواو والحال ولا محتمل
الاستيناف على ظهريهم وليس تقوى نصرا لا تقطاع النظم مع انما
المقصود كلمات الله كذلك بانه يسمعون من ربه امثالكم في الظلمات
يفضل لا ابتداء شرط اخروج الواو يدعون لان جواب ان منظر محتمل
تقديمه ان كنتم صادقين فاجيبوا مع افتحوا الكلام كل شيء ظهروا بانكم
به مندريين اني ملك لا ابتداء بالنفي مع اتحاد الفاعل والمفعول الي والبصير
وجهم من بيننا الرحمة لمن قرأ انه بكسر الالف من دونه الله اهلواكم
لان تعلق اذا يقوله لا تسج اي قد ضللت اذا اشعرت وكذبتم به يستعملون
به الله يبينكم الالهو البصر مسير لانه لم تشيب الاخبار مع اتحاد المقصود

حفظتم الحق وخفيتم الاحتمال الاخبار وتقديره ويقولون ليس انجينا وتعلق
ليس بمعنى الحقون في حين عونه اصح باس بعض وهو الحق يوكل مستقر لا ابتداء
يسود على التمهيد مع شدة اتصال المعنى بخبره بما كسبت قد قيل ولا
ان قوله ليس لها حكمة نفس ولا تنقيح للشرط مع الاطوار منها كسبيل
لا تقطاع التلزم مع اتصال المعنى بخبره والاصح ان قوله اصحاب صفة
خير من لان تمام التمثيل بخبره بان مدعي في المطابق ومن لا يدعوه هاد فقد
فقد بقدر المسمى ابتداء الذي العلين لان التقدير والمربان بان نسلم وان
ايموا وتفهم بالحق فيكون قوله الحق لانه لو وصل لتعلق حقيقة القول
يوم ينفع وانما على الاطلاق في المصور والشهادة الاله لا يتلوه ان
المقول راكوكيا لان جواب لما قوله لا مع اتحاد الكلام بلا عطف نبي
لان جواب لما منتظر مع فاء التعقيب فيها بل اني كان هذا الكبركان لك
المشركين للآية واحتمال الواو والواو اي وقد حاجه قومه لا ابتداء الا
مدين لانهم لا استفهام شيئا على سلطانا الاستفهام بعد تمام استفهام
بالامن لان جواب ان منتظر مخدوف تقديره ان كنتم تعلمون فاجيبوا
مع اتحاد الكلام تعلمون لتناهي الاستفهام الى ابتداء اخبار ولو
اشتبه بان الذي من متصلها قبل بل هو مبتداء خبره اولئك لهم الامن
على قومه من نشأ ويعقوب كلا هدينا لان ونوحا مفعول ما يمد له

من أجل التيسر بانه مفعول لما قبله مع اتفاقا في المجلتين وبأسلوب التيسر
للعطف الياس من انصالحين للعطف ولوطا العلمين للعطف اي
هدينا بوضا من ابايهم وخدمناهم واخوانهم لبيان ان قوله واحتسينا
الايمان يعود الي قوله كلا هديا لقوله تعا من هدينا واحتسينا ^{قال} والاعمال
الاول والآخر اي وقد اجتبتناهم وذكرهم وهديتهم بعده من عبادة والنبوة
للا ابتداء بالشرط مع الغاء افتدة اجزا من شيء كثير لمن قول يجعلونهم
وما بعده بالياء ومن قول بالباء فوقه جازين لانها الاستفهام مع ^{تفارق}
الخطاب على تقدير وقد علمت ولما ابايكم قل الله لان قوله ثم ذرهم مطووع
على قوله قل ومن حولنا انزل الله ايديهم لالتساق الكلام معني مع تقية
خلف اي يقولون اخرجوا انفسكم لان المراد من اليوم يوم القيمة
ظهوركم لانها والمقول والوقت او وضع لا ابتداء النبي والقطع النظم
مذكور والنوي من الحج فالق الا صباح لمن قرأ وجعل الليل سكران ^{نقلا}
النظم واتصال المعني على تقدير فلق وجعل اي وقد جعل وعامل الحال يعني
بالفعل في فالق حسبانا والبحر ومستودع ماء للعد ولمع اتمها والقلم
متوكلها من قوله ويجزات بالرفع للعطف على فتوان لفظا فيلزم وقفه
على دانيه ولا فينقطع ويظهر ان جازت من جملة التخييل من خفض فوقه
على متوكلها جاز للعطف على قوله حصل مع وقوع العارض وغير متشابه

ونسبه في علم والارض صاعية كل شيء لا احتمال للو والخال ولا استئناف
 ديك لا احتمال للحوالة الحال والاستئناف والعامل مفي الاشارة في ثالثة
 اشبه الى الله تعالى غير منسا ذلك الالهوان قولم والحق بدل ضمير استعينة
 ارفع ضمير مخدوع فاعيدوه لا احتمال للو والخال ولا استئناف لا اندرته
 اختلاف بلولين مع ان الثانية تمام المقصود وهو يدرك الابصار لا احتمال
 الو والخال ولا استئناف تقديره يدرك الابصار لطيفا فبغير ابصار
 من ديك لا يدل بالشرط مع فاء التعقيب فلنفسه كذلك مع الو وفعلها
 من ديك لا احتمال للحوالة الحال ولا استئناف الالهوان للفظ مع العار من با
 اشركوا حقيقة لا بد من التفرع مع احتمال ان في غير علم ليود من ياتوا انش
 لمن قن انما كسر الالف غم ولا مفصول وعد لا كلمة لا بد من التفسير المنفصل
 مع واو تشبيه الحال الى ما يدل لكلامه وهو يسمع ويعلم عن سبيل الله عن
 سبيله اليه بغير علم وباطنه لغسق ليجازيكم بخارج منها فيها رسل
 الله رسلكم للاسلام لا بد من شرط آخر مع الدطف في اسماء مستقيما
 بمحشرهم جميعا للحد في اي محشرهم فيقول لهم مع اتحاد المقصود من
 الانفس الاول تشبه للقباب مع اتفاق بلولين اجلت لنا قال النار يفظ
 الصوت على النار اشارة الى ان النار مبتدأ بعد القول وليست فاعلة
 قال شاء الله يومكم هذا علوا والرحمة اخيرة لآت لا انصا ليقولوا

الابصار

ما أنتم بغيري أي فائتين عند انشاء ما توعدون على تقدير الحال ^{التي} لا
واسم غير فائتين عاملاً لا ابتداءً الذي يدل مع فاعله التعقيب تعلو به لا ^{لا}
الاستفهام ووقوع معلونه على الجملة الاستفهامية أي فسوف تعلمون ^{أنكم}
تكون لم عاقبة الدار غائبة الدار وهذا الشرط كما في الشرط مع الغاء إلى الله
الفصل بين المتضادين معترضة الاتفاق في نظري التي شركا تم ذنبهم غير لانه
وصلا تسمى الجملة مفعلة ^{بمفعول} الذي هو جواز لان الضمير في طبعها مؤنث
والجرح ذكر افتراء عليه على راحة الشرط مع العطف شركا ^{في} صنفهم
على الله غير متشابه حصادة وانسرفوا المنسرفين لان تولد ^{من} جوده
منصوب بانشاء وقرينا السلطنة مبين لان ابتداء الاستفهام ^{مستفاد}
لان اثنين منصوب بانشاء ايضا اندراج لا انقطاع النظم مع التماسي
المعزاتين ارجام الانثيين ارجام الامم على لانها الاستفهام ^{من}
لان اثنين منصوب بانشاء ايضا ومن البقراتين ارجام الاثنين
ام في قوله ام كنتم يعني اليك الاستفهام ^{توابع} بتدليل الاستفهام مع الدار
وان انقطاع النظم مع ابتداء المعية يعني علم لغير الله به للشرط مع الفاء ^{ظفر}
لانقطاع النظم مع اتحاد المعية يعني علم لغير الله به للشرط مع الفاء ^{ظفر}
الصدق مطلقا والوصول وجه لان الذي والاضداد تون فيما اخبرنا من
التوهم بينهم واسعة الاختلاف الجائتين والفصل بين الوصفين المتضادتين

المتوحيين من شيء باسئالنا البالد للشرط مع الفاء حرم هذا كذا منهم
 لتناهي جزاء الشرط مع واو العطف سألنا المتحدث اي احسنوا احسانا
 لا ابتداء الذي مع احتمالا للعطف اي وان لا تقتلوا من اهل ابي ولما يتم
 لا ابتداء الذي مع العارض او للعطف مع العارض وما يظن للفصل بين
 الحكمين المعطيين مع اتفاق الجملةين بالحق لا ابتداء بيان الاحكام التي قد
 لا بصلا للاحكام اشدة للفصل بين الحكمين المعطيين مع اتفاق
 الجملةين بالقسط لان قوله لا يكلف يصلح حال اي اقوا غير مكلفين ويصلح
 مستانفا وسعها للشرط مع العطف اذا قرئ لتناهي جواب اذ وتقديم
 مفعول او فوا او جوابا يذكر وان كان وان بالكسرة تتبعه من قول
 وان هذا صراطا بالفتح لظول الكلام والفصل بين النقيضين معني مع
 الاتفاق نظما عن سبيل ترجمون لان التقدير والتبعوه ليلا يقولوا من
 قبلنا لظول الكلام لغفلين لعطف او تقولوا على ان تقولوا لا بد من
 لان قد لتوكيد الابتداء مع دخول الفاء وجملة للاستفهام مع الفاء
 وصدق عنها او ياتي ببضايات ويك غيرا في شيء امثالها لا ابتداء شرط
 اخر مع واو للعطف مستقيم لاحتمال ان ديننا بدل الى صراط على الموضع
 او يهداي صراط مستقيما ديننا ويقتل ان نصب على الاعراض اي القول
 ديننا خفيفا لا ابتداء النفي مع اتحان المعنى العالي لان التقدير لا شريك

الحكمين

له في شيء من ذلك لا شريك له لا نقطاع النظم مع اتفاق المعنى كشيء
لانتفاء الاستقمام الى الاخبار والا عليها التفصيل الامر من على النظم
وان اتفقت الخلقان اخري لانه لم يثبت الاخبار مع اتحاد المقصود
اشك العقاب قد قيل للتفصيل بين قد ير ويشتد وجه الوصل ^{لطف} بال
اوضح والله اعلم ^{سورة الاعراف} بسم الله الرحمن الرحيم المص ^{سورة}
اولياء المرسلين لطفه المنقوص على فليسكن يومئذ الحق لا يشك
الشرط مع فاء التقيب موايش لادم قد قيل وجه الوصل وجه
واوضح لطفه الا في لقاء التقيب الا ابليس لانه معرفة فلا يصلح
بالجمل صفة الابواسطة الذي اذ امر ترك منه لا نقطاع النظم مع اتحاد
المقول المستقيم لطفه شيا يلزم مدحولا لان من في معنى ابتداء
قسم جواب لا ملن الا صحين للطفه يعرف لان جواب فلما استغفر
مع الفاء من وثق الجنة لانتفاء جواب لما فكان النوا ^{نفسنا} اسبقا
للا ديت اعلا ما بانقطاع الحجة قبل ابتداء المجازة عدد و لطف الحجة
المختلفتين ولا ان جملته يتحكم بعض حال الجدة الا وفي قد يره ابطول
متعادين وريشا وقع لمن قول ولباس بالرفع على الابتداء ومن نفسه
عطفه على وريشا فوفق على التقوى في ذلك خير من انما لا ترون
امرنا بها بالفحشاء لم الدين افودون على جواب الوصل والنهاية

إلى البرية الضلالة والشر فوالا احتمال القمار واللام من الشر فوالا
 القيمة أجل لأن جواب اذا منتظر مع دخول القمار فيها أي شيء لأن القار
 جواب ان الشرطي قوله اما يا تنكم النار يا ينهم من الكتاب يتوفونهم
 لأن والواجب جواب حتى فاسم دون الله في النار اجها جيو لان جيوها
 ما ذكر قلت جواب حتى اذا من النار النفاط غواش وسعها لان او
 خير والذين استولوا جمل لا تكلف نفسا الا وسعها من رضة ويحمل
 ان يكون الخبر لجله تقدري لا تكلفهم لان نفسا تكرر في في النفي نعم
 ومعني لا تكلف اي لا تنقص من ثوابهم لان ابطال اجر العا من تمام
 فالوجه هو الاول الجنة الانوار ^{التي} مع العارضة هذه ^{التي} الله
 مع اتفاقا المعنى بالحق لا ابتداء ابتداء باتها بغير بعد ابتداء للحدوث
 على انما عطاء حقا لانها لا استغفار نعم للعطف مع الابتداء بالثاني
 على ابتداء التعظيم الظالمين لان الذين صفتهم عوجا لان الواو
 استيناء او حال كافرين لان ما بعده لم يدخل في التاديب و
 لا جانح الا القول كفرون ولو وصل اشيبه بالحال حجاب لتناهي
 حال الغفوتين مع اتفاقا للجلتين بسميهم اصحاب النار النار
 قالوا جواب اذا برحمت تناهي الاستغفار ثم وناقسام زرقكم الله
 الكفرين لان الذين صفتهم الحيوة الدنيا لا ابتداء مع فاء التعقيب

النظم

هذا لأن ما صدق كما في النسيان والتقدير نفساً هم أنفسهم
الاتحاد يعلم بالحق لا ابتداء الاستفهام مع فاء التعقيب كما يقولون
قولوا اللهم وعابده بالرفع بامرؤ والمرأة وخفية المتعبد لله العطف
مع أنه آية وطعاً بين يدي رغبة التفرقة ما قد وبه لا ابتداء مع العطف
تكون غيرة يائساً هوذا غيرة فندركم لتتأهب الاستفهام بصيغة
تبيينها على أن نعم العام بعد تكرارها مع خاص مع اتفاق الجليده مع
فاء التعقيب أياً واللغة والمع فاء التعقيب وغضبت من سلطان
الاستفهام الاستفهام إلى الأمر التوبيخ على تعظيم الوعيدة للحالات
لأنه صار من الجملة صفة فوم أن صالحة منك من الصالحين لا عروبي
منه بل خلافاً لشعب وغيره من العبرية لأنه كما لا يتصور بالجملة لا تعبر
الجملة صفة ثم فيصير مبتكراً غير منكم موقلاً لما ذكر في اللغة صمد الأديب
من يوم من دوى النساء لأن بالاضراب سوا وقد تم الاستفهام من
فريقهم لا بما إذا دوى التعليل على الاستفهام أي آخر صرح بهم أنهم
يدعون التنزه إلا امرأته لأن قوله كانت يصح فعلاً مستأنفاً في
النظم ولكنه حال مرارته لأن المستثنى مشبهاً بالمفعول تقديره مستثنى
امرأته كانت مطراً تسقيها غيراً صلاً حراً موضحين له طبع المتعقبات
مع وقوع العارضة من الآية عوجاً لاتفاق الجليدين مع طول الكلام

قلتم لعطف المتفقين بينا احتمال الواو وال حال والاستيناف في
 ملنا كان هـ قبل الوقت لان الابتداء بقوله قد افترينا فيه قلنا اذا
 كان محكياعه شيب على السلام كان اقع ولكن الكلام متعلق بشرط
 بعقبه والتعلق بالشرط اعمام منها يشاء الله ربنا علمنا ان كلنا للعدد
 جثنين لان الذين يصلح بدنا عن الضمير الذي في اصبحوا وقوله كان لم
 يغنوا حال المعنى الفعل في جثنين فيوصل ويوقف على كان لم يغنوا فيها
 ويصلح ان يكون الذين مبتدأ وخبره كان لم يغنوا فيوقف على جثنين
 وعلى فيها ومن لم يقف على فيها وجعل الذين بدلا عن الذين الاول اعم
 ان يقف على الذين اشعيا ويشاء ان يكونوا ولا يخلوا من تعدد
 فصحت لكم لان كيف التعجب فيصلح للابتداء مع ان فيه فاء التعقيب
 نايون وقف لمن قول وان يفتح الواو لان الالف يكون للاستفهام
 ومن سكن الواو قبل وقف لم لان اول للعطف مكر الله للواو والفصل

بين الاستخبار والاخبار مع ان الفاء للتعقيب بداهة لهم للفصل بين
 الماضي والمستقبل والتقدير ونحن نطبع مع اتحاد القصة من ابد
 لعطف الجملتين المختلفتين بالبينت لان الضمير في فما كانوا اليق
 لاهل مكة وضمي جاءتهم الامم المادية مع ان الفاء يوجب الاتصال
 من قبل من عهد لعطف الجملتين المختلفتين فظهر بها الفصل بين

الما فيه والمستقبل مع العطف بالفاء العليم وقوع لمن قول مشير
بالتشديد اي واجب على من قول متقفا بما في الوصل على جعل
وصفا للرسول وعلى معنى اليباء اي اليه رسول حقيق بان لا اقول
تعلق على معنى الفعل في الرسول اي اليه رسول جديد بالرسالة ان
عيا ان لا اقول الا الحق بني اسرائيل بين للفصل بين الخاتين والوصل
اجوز للجمع بين الخاتين عظيم لان الوله يرد وصف لساخر من انكم
لا احتمال ان يكون قوله فما اذا ناسرون من تمام قول ملا فوعون على فظا
للتعظيم وله يكون ابتداء جواب من فوعونه اي فما اذا تشرون ليل
قوله قالوا ارجع حشرين لان ما بعده جواب لما قبله قال المقولان رجل
لما منتظر مع العطف بالفاء عصاك لان التقدير فالتسها فانما هي
يا فكونه وكذلك يعبدون وصغيرين وكذلك سجدتين ان ان الوصل اجوز
على جواز الكلمة قالوا حال ايم اي ساجدين قايدين في ربه باعتراف قداي
انقوا ساجدين وقد قالوا العالمين لان قوله رب موسى يدركه رب
العالمين اخذكم لان ان لا ابتداء مع ارجع اكلاب الكلام مقول
اهلها لان سورة للتبديد مع العطف بالفاء منه فليكون لا اثير مع ان
واحد جاء تالافد ومن محاباة فوعون الى مناجاة الرب العليم
والاستك نساء هم لان انما ابتداء فلا قابل واحد واصبر واكدك

من عبادته ما جئنا لفائدة إيمان تبيين الاضافتين على الشا قرة ومن معه
 بها لان الفارسي في اوجواب الشرط فيهما عهد عندك لان جوابا ليس منتظ
 مع ان القائل واحد في اسئلة لان جوابا لما منتظر مع دخول الفاء
 فيه من كسافها للعدول من الحكاية الى الاخبار وكذا لك بما صبر والعلم
 اصنام لهم لاننا القائل اذا عطى الله العذاب لا احتمال ان يكون
 يقتلون مستانفا اي هم يقتلون وان يكون تفسير بقوله يسومونكم
 كالبذر عند احوالهم يسومونكم مقتلين نساءكم اربعين ليلة
 للقطع مع اختلا القائل به لان قال جوابا لما اليك فسوف تنق
 صغقا وبكلامي والوصل اصح لاتصال المعنى واللفظ لكل شيء للعدول
 مع فاء التعقيب باحسنها بقية الحق فصلا بين الاخبار والشرط بها
 لا ابتداء شرط آخر وليا نوافض الاحوال مع القطع سبيل اعمام
 خوار سبيل ليتا نصير للجملة صفة للسبيل فان الباء ضمير الجواب قد
 ضلوا لان قالوا جوابا لما اسفقا لا ذكر من بددي لا ابتداء بالاستفهام
 مع ان القائل واحد امر بكم لان قوله والقي معطوف على قوله قال ايها
 رقد اعترض بينهما استفهام اليه يقتلونني والوصل اولي لان الفاء
 للجواب اي اذ هم هموا يقتلونني فلا تشتمهم بضري في رحمتك كذلك
 الوصل اجوز لان الواو والحال التحسين الدعاء بالثبات الدقيا وامنوا

الظاهران والوجه الوصل لان الجملة خير والذين والنصير العايد الى المنة
محدد دل عليه النصير العايد الى صلة ويوها في من بعدها فانهما نصير
التورية التي هي من ضرورة قابول تقديره ان ركب من بعد توهم الانوار
والوصل اولى لان الواو واللام فيهما ثنائان جوابا لما منتظر مع العطف
بالفاء واما ان ان النافية مصدقة والمقول واحد فتنتك لان الجملة
لا يوصف بها المرفوعة ولا عامر يجعلها حالا وتندي من تشاء اليك من اشارة
لفصل بين الجملتين تعظيما لثانيتهما وقد انفعنا نظما كلشي للسين
واختلاف الجملتين والفاء لاستيناف وعد على النصوص بعد الاطلاق
على العموم يرمونه لان الذين يصلح خبر محذوف اي هم الذين ان نصبا
على اللوح اي اعني الذين اريد لا عما قبله ولا تخيل لان قوله يا من هم محتمل
ان يكون خبر محذوف اي بوجها مرهم وان يكون نقبا لقوله مكتوبا
وهذا لا اي يجد ونه امل اوصله الذي قاله مقام يجد ونه كاليد لقوله تلك
اجعله اي الامي الذي يا مرهم كانت عليهم انزل الله لان اوئك خير والذ
والاخر لان الجملة بعد ما يصلح بمشادة وحالا تقديره استحق ماك السموات
والارض غير مشاة انك وبميت لطول الكلام والافاء الجواب اي ان كنت
يسولا فامسوا اجابة امرا وان اتفقت الجملتان ولكن اوجينا عامرا ان
استسه قيمه فم يكن معطوفا على قطعنا فان تعريفه الاسباب لم يكن في

زمان الاستسقاء للبحر لان الفاء جزاء مخدوعه اي فخر بها فبحسب
 مع اتحاد الكلام حينئذ شبرهم والمسلوبي ما زلفكم بخدع جل اي قلنا
 لهم كلوا ولا تدخروا فاخذوا فانقطع عنهم وما ظفروا اي ما نقصونا
 بالادخار خطيتكم خافرة البهولان لو وصلوا لادطرنا لقوله وسلكتم
 وهو محال لا يسيئون لان العامل في انظره لا تاثيره ايتانا كاتنا
 يوم السبت ولا صح ان كذلك صفة مصدر مخدوعه اي يبلوهم بل
 كذلك فالوقوف على كذلك جائزا ايضا قوما لان اللجة بيده صفة شديد
 سوء العذاب لسير العقارب والوصل والي الجمع بين الصفتين
 ترهيبا وترغيبا اما لان الجواب يصلح الابتداء به وان يصلح صفة لازم
 او يحدون ذلك لان قوله ويلوهم عطفا على قطعنا فان لم يجعل الجواب
 صفة لازم كان عطفا مع عارض سيغفر لنا ياخذوه ما فيه يعفون الصلوة
 على تقدير خلاف اي لا نضيع اجرهم انا لا نضيع او هم المصلحون ولا نضيع اجر
 المصلحين واقع بهم لان التقدير قيل لهم فخذوا على انفسهم لا ابتداء الاستفهام
 والخدع والتقدير وقال استبركم مع اتحاد الكلام بركم فضلا بين السؤال
 والجواب بل لان شهدنا يصلح ان يكون من قولهم فيوقف على اسمنا وتعلقوا
 بخدوعه اي فعلنا ذلك كيلا نقولوا ويصلح ان يكون شهدنا من قول الملائكة
 اشهدوا فقالوا اشهدنا فيكون منفصلا من ضم يني ومنفصلا بان نقولوا فيهم

بعد تعليل لعطف من بعد لم لا ابتداء الاستفهام وانحاء والعايل من
قوله فتأمله مثله ولما دحوا الفاء فيه كمثل الكلب لا ابتداء الشرط وان وصت
جعلت الجملة تفسير للمثلا وتترك بياضاً ما ان المبتدأ لعطف حتى الشرط و
لان التفصيل بين الجزئين الملتصق في التثنية على الاعتبار والاشارة والوصول الى
لان الجار ووصف كثير لا يفهمون بها لان العطف صحيح ولكن الوقف لا مبال
فرضه الاعتبار والتأني كذا لا يسمعون بها اضل فادعوه بالعطف
المتفقتين في اسمائهم لا يعلمون لان قوله في علي لم يصلح استثناء او بالاعتبار
على مستند وجههم احسن فيوقف على ايلي لهم من جهة من شيء لان ان
متعلق ينتظر وفي ان عسي اجلهم لا ابتداء الاستفهام مع دخول الفاء ^{دي}ها
له لمن قول ويند روقد ربا لرفع ومن حزم فلا وقف له لانه معطوف على
موضع فلا هادي له من سبها عند وفي لا اختلاف الجزئين الا ^ضا هو والار
الا بتمه عنها ما شاء الله من الخير لان المعنى لو علمت من امر الفخذ لا ^شاستكثر
ومن الظلم وما شئ الجوع فلي هذا لا وقع الا ان الا وفي ان يعمل السوء على
الجنون الذي نسبوه اليه فكان ابتداء في بعد وقعت اي بالي جنون ان انا
الا ندي اليها لان جواب لما منتظر مع العطف بالفاء فترت به كذلك فيما انيها
لا ابتداء التنزيه على العظيم ومن وصل عمل التنزيه الى شبهة التشبيه ومنهم
يعلقون والاولي ان يرصد ما لعطف لا يشعرون يشعرون بها لان ام عاطف

الا انها قد جعلت على ابتداء الاستنباط انكارا امها للغرض الاعتبار والفتنة
 والثالثة كذلك يسمون بها الكتاب والوصل والي وان اختلفت الحقائق
 لان الثانية بدلت عن الاولى في كونها صلة للذي ومعظم المقصود فيها اي
 وايي الله الذي يتولى الصالحين لا يعموا يا الله مبصرون لان قوله واغلا
 مبتدأ الا ان المعنى يقتضيه الوصل لبيان اختلاف حالتي الفريقين اجليتها
 من ربي لا اختلاف للعلتين بلا عطف مع اتحدا القول والله اعلم
 ربي عن الانفال والرسول لعطف المختلفتين مع الغاء داب
 يستكمين كلون لان الذين يصلح مبتدأ الا ان الوصل والي على جعل الزين
 من تمسحاب الايمان ليسر في الثناء بحقيقة الايمان الي قوله الا الموصوف
 والواقع على ينفقون حقا كرم لان تعلق الكاف يصلح لقوله الانفال الله
 يغلبها من يشاء بالحق وان كره هو كما اخرجك ربك من بيتك بالحق وهم
 كارهون فيعمل بذلك لا يحسن الوقف الاعلى ينظر فيه لان قوله مجازا ولو كان
 صفة لقوله كارهون ولكن قد يوقف على قوله بالحق ضرورة لطول
 الكلام عيانا ويلجوا في الابتداء بان وكان المعنى يتصلا فان التقدير
 كما اخرجك وبعضهم كارهون ومجمل تعلق الكاف لقوله مجازا ولو كان
 لان الجدل الكراهية يكون والتقدير يكون معنى بعد ما تبين كما اخرجك

ريعهم

وبعضهم كاربون وعلى هذا وجه الموقف على قوله كرم ثم يوقف على ما يشرط
وجوه الموقف على قوله كرم ظاهر في القولين لان الايات فصلت بين
الكاف وما يتعلق به قبله ولما بيان الخلاف لتعقيق تعلق الكاف بنظر
الكافرين لا تصح الاقدام المحمودة لا احتمال تعلقه بقوله بحق القول
او بخبره وفي اي اذكروا ذقوا يوم الزبد النقي مع احتمال الحال من عند
الله الاقدام لتعلقه او بخبره وفي اي اذكروا الذين امنوا كرميان ولا
الاول الا بدارتهم فلم يطف المتفقتين ربي لان العار قد يحمل
مقمة وتعلق الام بما قبلها قد يجعل عاطفة على مخدوع اي ليس شرط
وليس في المومنين حسنا الفتح للفصل بين الجنتين المتضادتين مع
خيركم كذلك وعلى قوله لغدا جود لا بدله النقي ولو كثرت لمن قبله
ان يكسر الالف تسمون لان قوله وان تكونوا عظماء على قوله ولا تقولوا
مع ان الآية فاصلة والوصل يجوز للعطف لا سمعتم ولا يعيبك العطف
المتفقتين مع اعتراض نظر في خاصة كذلك فتنة العطف ان على انما
ويغفر لكم ويجزيكم ويكر الله مثله لان الابتداء بان هذا الاساطير
الاولين يفتح وايت فيهم وما كانوا اولياءه وقصدية عن سبيل الله
يفعلون لان قوله والذين سبوا منكم لتعلق الام في جهنم من ان
لا ابتداء الشرط مع الالف طم الله مواليكم وابن السبيل لتعلق حرف الشر

بما قبلها معنى تفرد به واعلم واعتقد وان هذا الاقسام انكنتم مومنين
 بالحق اسفل منكم الميعاد اعطيت لكن معقولا لتعلق اللام حي عن سنة
 علم لتعلقها بقليل سلم وفعولا لتعلقون لان قولهم لا طيعوا عطفت على
 قولهم ولا ذكر واعلم ان هذا سر آية واصبر مع الصابرين لا ذكر عن
 سبيل الله جاركم اذا ف الله دينهم كفر والمان فاعل يتن في الملكة
 ويخرجون حار وما قل ان المتوفى بهذا الله لا يصح اذا انصا للملك
 بالجللة الالاسناد انقول اليم على ان الكفار لا يستحقون ان يكون
 الله تعالى متوفى بهم بل لا واسطة واذا بالهم للاضمان لا يقولون في
 مع ظاهر العطف للبعد لتعلق كاف فرعون للعطف وللذين من قيامهم
 بانفسهم فطع ان علمهم لكاف فرعون للعطف وللذين من قيامهم
 فرعون لان الواو يصلح للاستئناف والحال لا يؤمنون لان الذين يصلح
 بدلا عن ضمير يؤمنون ويصلح خبر محذوف اي هم الذين والنوص الجوز
 لاتصال المعنى على سوا سيقوا الا لمن قرا ايمم بالفتح من وفهم لان قوله لا
 يعلمونهم يصلح وصفا للاخرين ويصلح استئنافا لا يعلمونهم كذلك لان الالف
 هنا اجوز لتعظيم اسم الله يعلمهم على الله فان حسبك الله بين قلوبهم الا
 بينهم على القتال اثنين لا ابتداء الشرط مع العطف صغقا ما يتبين لا ابتداء
 الشرط مع العطف باي الله في الارض لتقدير الاستفهام اي ان غلبت

عرض الدنيا قد قيل لان قوله والله مبتدأ والوصل اوليائه والواو يبرز
الحال الاخيرة طيبا واتقوا الله من الاسمي لان ما بعده مفعول قد قيل
ويقولكم فامكن منهم اوليا بعض حتي يباحوا مساكن اوليا بعض
كثير حقا فاما وليك منكم في كتاب الله
من المشركين
غير معجزى الله لعطف ان من المشركين للعطف ورسوله خيركم
لا ابتداء الشرط مع والعطف معجزى الله اليم للاستثناء مدتهم
من صمد سبيلهم فامنه المسجون العزاة لان ما للجزء مع اتصالها بالفاء
واستقموالهم ولا ذمة قلوبهم فينقوت لان اسر فلا يصلح وصفا
واضيا والمستانفا عن سبيله ولا ذمة في الدين اية الكفر لتعلق اعادهم
لقوله فقالوا وجملة ان مقترضة اول مرة انخسوتهم لان اسم الله مبتدأ
مع دخول الفاء فيه موثني لعطف وفذهب على وليف قلوبهم لان
قوله ويتوب مستانف من نساء وليجة بالكفر اعادهم لعطف الخافقين
والوصل اجوز فتمت الجزاء في سبيل الله بحمد الله وانفسهم لان قول
اعظم خير الذين عند الله مقيم لا يحال الذين حال انهم ابرأ على الايمان
بأمره كثيرة لان ويوم عطف على موضع في مواطن حين لان ان
طرف تمن مدين لا ام عاطفة والاية فاملة كفر واعلى من يشاء هذا

ان شاء وقالت النصارى المسيح ابن الله ياخذ هو وحده لان قوته ايضا هو
 يصلح مستانفا واما اللاتيمية في قوله قولهم لانهم في الحقيقة قائلون قد
 يقولون مضاهيين من قبل قائلهم الله والمسيح ابن مريم لان وما امر
 يصلح ابتداء يصلح ما لا ابي اتخذ غير ما موث به واحدا لانه لا وما يبد
 يصلح ابتداء يصلح وصفا للواحد الا هو كله لان تعلقا او بما قبله اعن
 سبيل الله في سبيل الله لتعلق الفاء اليم اي في يوم وظهورهم حرم
 يقا تلونكم كافة يجعلوا احدهم الله اعمالهم الى الارض من ان قوة للفاء
 مع الابتداء انفي سببنا لعطف انزل على نضوع عوارض انظر
 السفلي الى ان قلوا حكم بالنصب لانه يجعلها مفعول جعل العيا في سبيل
 الله الشقة معكم لان يكون يصلح مستانفا واما القول معصفون
 انفسهم لاحتمال الواو لا ابتداء والواو عفا الله عنك لان الاستفهام
 مصدر مع ان الكلام متصل معني وانفسهم العتته لان الواو لا استيفاء
 والواو سمعون لهم ولا يقيني سقطوا تسويهم لا ابتداء شرط اخر مع وا
 العطف لانه لا ابتداء لعطف مع الواو معني هو مولانا لا ابتداء اخبار من
 الله والحكاية عنهم العسنيين لاستيفاء الاخبار بعد تمام الاستفهام
 او بايدينا والوصل اصح لان الفاء جواب تشويص منكم ولا اولادهم انهم
 منكم في الصدقات لان الشرط مصدر مع ذم الفاء فيه وسوله التاء

التي قوله لا غيبون لان الكل متعلق بلو وجواب لو يبعد التمام مخدوعه اي كان
خيال لهم وابن السبيل الخدوعه اي فرض الله توبيخه من الله بساكنه
منكم لتوحيضكم لاحتمال النوا والحوال والاستيناف حاله فيها بما في قلوبهم
قولا مستندوا لاحتمال الغامضين والغباء بعد ايمانكم من بعض الناس لو
وصلوا من رحلة صفة لبعض المنافقين وهي صفة لكل المنافقين ايدهم
فيهم فيها سبهم لاختلاف العظم مع اتحاد النقص وفي تمام الجوامع لنعيم
الله كذلك سقيم متعلق ككائن واولادها ضلوا لآخره نعطف المختلفين
والموت كفات بالبينت لا بداء النفي مع قار التعقيب وليا بعض ما ذكر
في المنافقين ورواه سيورهم الله عددن اكبر واغلف عليهم جهنم ما قار
ما لو من فضله غيرهم لا بداء شر آخر مع ولو العطف ولا ذرة لا بداء
النفي مع ولو العطف القيوب لان الذين يصلح خبر مخدوعه اي هم الذين يصلح
بدل الذم غير في نجويتهم فيسخر من منهم سخر الله منهم لا تمام الجوامع مع اختلاف
بالتبيين او الاستغفار لهم كلون يغفر الله لهم ورسوله في الواشدين لان جوار
مخدوعه اي لو كانوا يفتقرون حواره النار اقالوا لا تغفروا في النار ولو
وصلت لهم ان نأج جهنم لا تكون اشد حرارا اذ ان يغفروا ذلك كثير لان جوار
يصلح مفعولا له اي الجزام وهذا مخدوعه اي يخرجون بزابع عدو على قبه
واولادهم ما والهم وان الغيرات لا بداء وعد الفلاح على التعظيم

دليل الكمال والعلو مع اتفاقه للثلاثين خلد بين فيها كذبوا الله ورسوله من
 سبيل رحيم للعطف على ما عي الحسنين ما احكم عليهم لظول الكلام والاصح
 فتولوا اصله الذين ما ينفقون اغنياء لان رضوا يصلح مستانفا و
 وسعوا لا اغنياء مع الخواصة لان الواو حال وعطف اليهم من اخباركم الشئ
 عنهم وجس لا اختلاف للثلاثين مع شدة اتصال المعنى في التام الوعيد عنهم
 لان جزاء يصلح مفعولاً ومفعولاً مطلقاً مخدوع اي يجوزون جزاء من رضوا
 عنهم لا ابتداء الشرط مع فاء التثقيب على رسول الله ولا بد من السورة
 الرسول قريبة لهم في رحمة باحسان لان قوله رضي الله خير والسما بقوله
 منافقون لمن قد روي من اهل المدينة قوم مرضوا ومن وصل وقف على اهل
 المدينة فقلوبهم هم مردوا على النفاق وقف لمن وقف على اهل المدينة ومن قد
 ومن اهل المدينة قوم مردوا جعلوا تعلمهم صفة القوم فلم يقف اي على النفاق
 لا تعلم نحن تعلمهم عظيم لان قوله واخرون يصلح معطوفاً على قوله منافقون
 ان وقف على المدينة ومن لم يقف على المدينة كان معطوفاً على قوم النفاق ومن
 ان يكون خبره مخدوع اي ومنهم اخرون وللاية سيأ عليهم وصل عليهم سكن
 لهم والمؤمنون تعلمون لان قوله واخرون عطف على اخرون الاول والثاني
 ومنهم اخرون يتوب عليهم ورسوله من قبل الحسنين ابدان تقوم فيه ان يتطاول
 في نار جهنم فلو هم لم الجنة والقرآن بما يفتهم به لان الله اياه منهم ما يتفقون

الارض وليست ثابت عليهم وحيم لان قوله وعلى الثلثة معطوف على قوله ثابت عليهم
 النبي خلقوا انا اليه لم تشيب الاجساد ليستوبوا عنهم نفسهم عما صالح المؤمنين
 لعطف ولا يفتقرون عيا ولا يفتقرون عيلا ولا يفتقرون عيلا ولا يفتقرون عيلا
 الي بعض الخذف اي يقولون بل يريكم ما ادر فوا غنوني قد قيل على ما قيل عليه
 ما عنتم اي شفاعته ما اثمتم ولا يصح بل النبي شديد عليه ما اثمتم ولا وقع في
 الاية حسبوا الله والاصح الوصل على جعل العلة حالا اي بكفني الله غير مشارك
 في الملوحة الا بهي حسبوا الله في نفسهم لانهم لم يذكروا غير الله في نفسهم
 عند شئ السامى وانما من الله انما هو في نفسه بهم يربو لا امر اذنت
 فاعيدوا جميعا حقا الامن قرانهم بالفتح بالفسط والحساب الابل المتولين
 قرانهم بالثون ومن قرانهم بالامنة ان يجعل فصل حالا يغفلون لان اولئك
 جزان بايمانهم الخذف تقديره يديهم بهم بايمانهم الي دار البقاء مع اتحاد
 المقعد ودر تمام الموعود سلم لان الجنتين وان اتفقتا فقد اعترفت بجملة
 معلومة اخرى فان قوله اخر معطوف على عويم الاول اجلم لان المستعمل
 لا ينقطع فلما عيا الاضي تقديره فحينئذ وادما مسم ظلموا لان الله والحق
 اي وقد جاءهم يومئذ ليست لان قال الذين جواب انا او يدلي نفسي لان
 ان الزانية مصدرة ولكن التماثل متحد الي لان ان لا يذلل والمقام متحد
 به الا ان الوصال في اللقاء ونسبة اتصال المعنى قبله بايته عند الله وفي الا

اختلصوا من ربه لان الامر يتبادر مع دخول الغناء فيه فانشطروا لان ان لا ابتداء
وكون بطلان ان انفسنا معنى فكان التقدير فاني معكم ايانا مكر وان قوي يكره
بالاء والوجه اوجر لان الجملة لا يكون من القول والعبر لان حتي لا ابتداء
اذا كان بعد يا اذا الاثر فيه حتي اذا بلغ النكاح فانها الانتهاء الابتدائي في النكاح
نفس ولعل ان جواب اذا من شرط وجوبها اعطيتهم لان قوله دعوا من بين
حالم ووجه اتصال انشاء الله ان اذا كانتا كرفت على تقدير وجوبها اذا جاءتها
بوجه عاصفة وجاء هم الموج وكان دعوا جوابها او دعوا كاليد للجماء بها فكان
اذا لها جوابا وللاول اوجر الدين لان قوله لين يصلح مقول قول محذوف
ومفعول دعوا لان الدعاء قول بغير الحق على انفسكم لمن دفع لان قوله متا
خير محذوف اي هو متاع ومن نصب متاع لم يبق لانه جعله ظرفا للبعثي
لان المتاع مضاف الى الحيوة والحيوة زمان محدود وللا نعام عليها لان
ايها جواب اذ بالامس للسلهم وزيادة ولا تلة بعثة لان تونه هم فيها
خدر ويصلح جلة مبتدأة ويصلح ان يكون خبرا بعد خبر لا وليك علي
تقدير زمان طوحا مضافا لان قوله وترههم معطوف على محذوف
والتقدير يلزمهم جزاسية وترههم دلة من عاصم لان الكاف لا يتعلق
بعاصم مع تعلقها بذا قبله معنى لان رفق الذاة سواد الوجه المعبر بقوله كما
اعشيت مطلقا اصحاب النار لا ذكر في اسما الجنة وشكوا ولم للعبد

مع قاء التعقيب يدبر الامر فسيفقونون الله بكم الحق لان الاستغفار مصلح
والفاء يوجب الوصل الا فضلا كذلك والموصل بين اجور لانه قول فاني
تقدير ما في قوله فانا بعد الحق الا فضلا من اعني ثم بيده انا اول الحق الاول
الحق ان يدعي للاستغفار مع الفاء ثم اظهر الحق الاستغفار الثاني الاظنا
شيئا العاين لان ام يروي الاستغفار للشيء مع لا عاطفة افترية تاويل يوم من
علمكم لان انتم مبتلاء والقابل متحد يستعملون اليك ينظر اليك بينهم رسول لان قول
اذا منظر مع دخول الفاء ثم شاء الله اجل انتم به غلاب فخذ لان بل استغفار
مع ان العالم متحد حتى يتولا فترت به الغلاب لان قوله وقضيه لا يندطف على
والغلاب في اضافة لما اليها بل التقدير وقد قضيه والارض فليقر حوالا
يوم القيمة فيفيضون فيه يخوفون لان الذين يصلحون سنة لا وليا ويصلح
مبتلاء والاول اصح ليعبر بالبشري الى الاولياء فيوقف على التكوين وفي المآخرة
لكلمات الله العظيم لان لو وصلوا والضمير الى الاولياء وقول الاولياء لا
يخبر الرسول بل سوا ابتلاء تسليمة عن قول المشركين قوليهم ليتا يصيب
ان الغرة مقول الكفار جميعا ومن في الارض شركاء مبصول سبحانه هو
الغني وما في الارض يندأ يفعلون لان التقدير هو متاع بنا نوح لان
لو وصل صاروا خطر القول اثر بل التقدير وما ذكر ان قال من اجر علمه
لان التقدير وقدا مره بايتنا لان امر النظر العبرة يقتضي التفتت للتدبر

من قبل ما جاءكم لان التقدير للقولون الحق لما جاءكم هو سحر والاستغفار
 في قوله اسحر يوحنا يستحق الابدال بهذا الفصل بين الاستغفار في الارض
 انك ما جيتهم به لمن قرا السحر يستغفروا ويكره ما استغفروا ايضا ومن لم ^{يستغفر}
 السحر لم يقف عليه لان ما جرت به السحر خبرا وعليه وقف في الوجوه سيظهر
 ان نستغفر في الارض لاننا للكلام يغني عن كنانا للدع ولمع اتحاد القابل
 النظمين للعطف واقيموا الصلوة لان قوله وبشرط خطاب الحمد لله عليه
 وسلم وان اريد به موسى عزم فلا بد من الدد والحياة الدنيا لان تعلق
 ليضلوا بقوله آيت وبقا قرار لا ولا لا نجاح في الشرح عن سبيلك لابتداء
 التذام مع اتحاد القابل وعد والفرق لان قال جواب اذا امتت اية الطيبات
 لابتداء بالنفي مع الغاء العلم من قبلك لانقطاع النظم مع اشتاق العتي المبتدئ
 للعطف لا يؤمنون لان لو تعلقها بما قبلها اي لوجاءتم كل اية لا يؤمنون قول
 يؤمنون جميعا فان الله وهو يجعل الرحب والارض للفصل بين الاستغفار
 ولا اخبار من قبلهم كذلك اي نفيكم كاجزاء الرسول وقبل الوقف على امنوا
 التقدير نفي المؤمنين انما كذلك الا انه على اعتراض جملة اي حق ذلك حقوا
 نفي المؤمنين مستأنف اي نحن نفي بوقوفكم والا وصلوا جواز تقدير وقد
 امرت المؤمنين للعطف حثيفا للعطف مع زيادة نون التوكيد في العطف
 يؤمنون بالاستيناد ولا يضرك لان الشرط قد دخل الغاء الا

بقي لا بداء شرط آخر مع الواو العطف ووجه الوقت اوجه الفصل بين الحائرين
المقتضاهين لفضل من عبادة من يكمل نفسه لا ابتداء لشرط مع العطف
لا بداء النفي مع ان فيه تقديم ما مضى قبل اي انا مبين للمبطلين لا مستلزم
عليكم بأكمل حكم الله لا احتمال الواو العطف والاستثناء لا بداء التفرع والوصل
اجوز فشرة اتصال النفي بوجه هو مستلزم كما مر في قوله
اي عند التوحيين والاسماء في قوله عز وجل ولا يبرح في
الاخر وانما ان وعده من هذا الماد في الاول والاسماء في الركوي
خير اي فصلت بان لا تقبلوا الا الله وبشير للعطف فضله مرجعكم لاحتمال
الواو والخال والاستثناء منه شياءهم لان عاملين قوله يعلمون يعلمون
مستودعها عملا بحسبه منه لخرق جواب لين اي ليس وقيل بجوابها
انه والاول اوجه عفي فحو لا استثناء الصالحات فملك ندين وكميل لان ام
لا استفهام وقد دخلها الفاء الا اننا نرى بظاهرها ان ليس حرف عامل وحط
فعل ما هو والوجه الوصل لان ليس فعلا ما هو مع اتساق النفي التسميم للخرق
ورحمه يؤمنون به هو عده لا خلاص الجاهلين مع فاء التعقيب كذا
عليان ثم الثاني لان قوله الا لعنة الله محتمل ان يكون من قول الاشهاد اول
اجها والظالمين لان الذين صفتم عوجا من اولياء نيل يصير للجنة صفة
الاولياء فيثني بضعيف تنزاع عن الاولياء وثبت ان لهم اولياء غير

مضطرب غدا بهم بالضعيف المتخذي الاولياد باختيار مشائخ الغدا الي
 بهم لان اوتيك ونجده خيران الجنة وقد ذكر السعيه مثلا الى قوم قد جرد
 ان يقف من يقر الي بالكسر سيرة لتعلق ان لا اله الا الله الراعي لا بد له السعي
 مع ولا لعطف فعبت عليكم ما لا امنوا طرقتهم خيرا انفسهم والوصل
 اجوز لان اذ عطفها بقوله ولا اقول للذين لان يقولكم ترجعون لان ام بين
 الله استغفام فغير استغفام يفعدون والآية والوصل اجوز للعطف ظموا لا ابتداء
 بان عاينا كالتعليل لما قبلها سخر وانتم تسخر وانه تعلمون لان مقعولا جمل الاستغفار
 الثور لان قلنا جواب اذا ومن امن ومن سجد من الماء من رحم لاتفاق الجنتين
 مع اتفاق القائل من اهلك لان ان يصلح لتعليل ما قبلها صالح تدليل والوصل
 احسن لان القاء للضعيف به علم معك اليك ان جمل النقي يصلح حالا اي غير متكرر
 لك ويصلح استيناقا نذرا وعلي فاصبر احسن لا ابتداء بان هوذا غير اجز
 فطر في يسوء فشر كون وبكم بنا صيتهما بهم اليكم للاستيناد بقوله ويد تخطف
 نحي بكم للاستيناد بقوله ولا تضرونه ولا احتمال ان حال شيئا منا لان التقدير
 وقد نجينا هم ويوم القيمة بهم صلوا كما ذكر في الا عرب غيره اليه ايام يومئذ
 جئين لكاف التشبيه بعد ما فيها بهم سلم خيفة قوم لوط باسحق ابن قرا
 يعقوب بالرفع عا خبر لوط ومن نصب جعل عطفا على موضع باسحق فلم يقف
 شيئا اهل البيت قوم لوط عن هذا لان ان يصلح شبه امر بك لا ابتداء بان

اتصال المني واولو العطف المسيات ضيق من حق لا ابتداء بهان مع و
العطف الا من تلك اصابعهم موعدهم الصبح سجيل البصقة منقود لان
مسوومة صفة بحارة عندك شعيبا غيرة موهين لا ابتداء مع و
العطف ما نشوا حسنا عنه ما استطعت الاباء او قوم صالح
اليه ضيقا لان لو لا ابتداء وقد دخله الواو لم تحتك لا ابتداء بالنفي
مع ان كون الواو والحوال واجبه من الله فضل بين الاستخبار والاخبار
والاخبار المقصود للوصول وجه ظهريا عاملا تعلمون لما ذكر كاذب فصلا
بين الاستخبار والاخبار جثمان لما ذكر فيها مبين لتعلق الجار فانه هو
فوعون لا احتمال الواو والحوال والاستيناف الثاني يوم القيمة امر ربك
ظلمة الاخرة مجموع لان قوله الناس فعول مجموع اي مجموع له الناس
لا اجل معد وبما ذكرتم لا اختلاف للملتين مع فاء التعقيب سميت لحوال ماشا
ربك لا ابتداء بهان نشاء ربك الثاني لان قوله عطاء مصدر محذوف
اي يعطون عطاء هؤلاء من قبل فاختلف فيه بينهم اعمالهم وانظفوا
النار لان قوله وما لكم من جنار ولا تركنوا على تقدير الجنان من الليل
السيئات للذاكرين لا آية مع واو العطف اتبعنا منهم لان التقدير قد
اتبع الذين مختلفين رحمهم ربك خلفهم فواو ذلك لان التقدير وقد جاءكم
الحق مكا نكم حاملون اعطف وانظروا اي فانا مشطرون وثوكل عليه

سوره يوسف في الموضع المذكور ما في واحد من عشر ايه بالاجماع
 الركون في المبرور كذلك وغيرهم يجعلنا جواب مني القسم في البر القل قد
 قيل يشبهه الابتداء بالثاني والواصل اتمم لانه النور والحال كيد استحق عصية
 مبين والعريه يوجب الوقف وان قيل ان الابتداء به لا يحسن ولكن هو
 على الوصل ان يجعلوه في غيابة الحب الثاني لان الواو وقد يجعل مع
 يجعل او يينا جواب لما وقد يحدف جواب لما ويجعل الواو عا طقة عليهم تقدير
 مضوا عليهم ولا يمتا يكون فأكلم الذي لا ابتداء التقي مع والاعطف كذب
 امر جيل فتوه علم بضاعة معدودة لان الواو يصلح عا طقة وهو الاش
 وقد كانوا اولاد في الارض قد يجوز ان الواو قد يجعل مقترنة وتعلق الله
 يكنا او يجعل عا طقة على مخدوع اي ليتمكن وتعلم الاحاديث وعلم اهيت
 تلك شواي همت به قد قيل على ظن ان يجعل وهم به انه تلقوا بلوا وهو فاسد
 فان لو لا يعلق ما قبلها التيه بل جوابها يكون بعد ما منطوقا ومحدفا
 وهما مخدوع تقديره لولا ان يلبرهان به لمحق ما هم به والوقف ايضا
 عيا وهم بها جايز به ان ربه والفتشاء للالباب من الهما على تقدير وقال
 ان كان قيصه من كيد كن عن هذا كقول من مخاطب الي مخاطب لكذلك
 والواصل احسن فان التقدير لانك مكنت عن نفسه لان قد يحسن
 الابتداء مع اتحاد القائل جبا عليهم يشار فيه فانه تعصم لاننا ونقسم اي

والله لئن ألبس للشرط مع الواو كيداً من فتن خراً فصلاً بين التفسير مع اتفاق
المجتهدين الطبري من اللحد وذا من قول الآخر منها المقرأي فقال لا يمتد ما ويلم
على تقدير لما نأبر بكذا تيكاً لي ويعقوب من شيء التما وبين سلطان الله
أيا ه خراً فصل بين الجواب مع اتفاق المجتهدين من رأيت أن قوله فضي خول
قوله كذا يما وما رأينا بما نستفتين لتخصيص أحدهما بالمخطاب بعد
عنهما بالجواب عنهما يكتل لا حتم إلا أن الأساس كان لنا حي على تقدير فأنسبه
الشيطن ذكره ربه فاختلج الخزان معني مع اتفاقهما نظراً وعطف قلبت
على فأنسبه بوي الوصل سنين يديست الأولى أضقات أحلام لتقي مع ^{لنظن}
يبيست لتدلق دلي دأ بالشرط مع اتفاقا يتولي به للفاء مع اختلاف النظم
في المعني أيديهن على أنفسهن من سوء الحق لا نقطاع النظم واتصال المعني ^{نظام}
الغاييل وما أبرئ نفسي للحدف لأن التقدير وما أبرئ نفسي عن سوء
رسم نبي نفسي الأرض لا نقطاع النظم مع اتصال المعني في الأرض لأن
قوله يقين يصلح مستاناً وحالات تقديره مكانه متيناً يثبت من أيكم لا نقطاع
النظم مع اتحاد الغاييل والوقوف اجوز بحق الاستفهام من قيل لا انباء ^{استفهام}
إلا لاجار حفظاً إليهم تمام جواب لما ما ينبغي لا انباء لا استفهام إلى الانباء
البناء لأن الواو لا استئناف أي وفن نير مع اتحاد أحكام كيا يعبر ^ط
بكم مؤنهم لأن قال جواب لما قال الله بعضهم يسكت بين قال واسم الله لأن ^{المعني}

ولما يقرب الله وعلينا نقول، وكيف غير ان السكتة تفصيل بين القابل واللقول
 وذلك لا يجوز فاما دعوى ان يفرق بينهما بالصوت فيقسم بقوة النظم ^{الله} لا اسم
 متفرق من شيء الله ايهم لان جواب لما اخذت اي سلوا باذن الله حفظ
 فليسها فوجزاه لم استخرجها من وعاء اخيه كذا اليوسف يشاء الله
 لان ترفع مستأنف وان قوي بالياء من نشاء من قبل كان كذلك مكانه
 ايضا لاقطاع النظم واتصال المعنى عند التعلق اذا ما قبلها تقديره اذا
 اخذنا غير الحائي يظلمون فجياني يوسف لا ابتداء بالنفي مع واو تعقيب
 او يحكم الله في لان الواو لا ابتداء لحوال سرق لا انقطاع النظم مع امتداد
 القابل قبلنا فيها لا اختلاف للجملة ولذا ابتداء باما امر جيل جميعا واذا
 من نوح الله ويصدق علينا لانت يوسف اخي انجيل الشكر مع اختلا
 للجلتين علينا لا لاحتمال انه ابتداء اخبار من الله وان كان من قول يوسف
 عليه السلام جاز الوقف لا اتحاد القام مع الابتداء بيان ويصير الجواب
 الشرط عليكم اليوم لا احتمال انه وعاء وان جعل جوابا لم جاز الوقف لا اختلا
 للجلتين نكر لا احتمال الواو للاستيناف ووجه الحال وضحيات بصير الطول
 الكلام واعتراض الجواب مع اتفاق الجلتين فاورد بصير اذ نوبنا كذلك
 في سجد لا ابتداء بانه امر مظم مع اتفاق اللفظ من قبل تمام الجملة لفظا
 دون تمام المعنى حفاظا لبيان الجملة الاولى وابتداء بجملة عظمت اخوتي بلايشا

الا حاديت الخروف حرف النداء مع اتصال تقدير الفاء يثبت المنة والثناء
فتبينها لما في السياق من النداء عا وهو قوله توفي في بعد وقف لتوقعه فعل
الجماء حتى لم يقل فتوفي بحرف الفاء ولا آخره كذلك البك لا ابتداء التقي مع
واو العطف من اجل ومن انبغني من القرقي من قسهم اتقوا نصرتا لمن قل
فتبني مخفقا ولا وقف على من يشاء ومن قل فتبني مشددا وصلح بما قبله
وقف على من يشاء لا لا يابى به رة الوحد كسيرة ولا بعد منه ثلث
البعوث من عند كسيرة ولا بعد منه ثلث من عند كسيرة
الركوني وغيرهم ايات الكتاب والقرآن يسمي هذا ان يفشي الليل النماز الجماء
واحد وقف لمن قل ونفضل بالنون في الاكل ويقيم في اعناقهم كذلك اجماع
الناز ايضا كذلك لعطف الحول مع تكوا واو ليك للتفصيل لانه على تنظيم
الا من ثلث على ظم لا خلافا للجلتين من ربه وما تزداد من امر الله ما
بأنفسهم فلا امر ولم لا خلافا للجلتين الثقال لا خلافا للقاع مع استقام
اللفظ من خيفة كذلك في الله لا حمال النور والحال والاستينات والحال لا اية
وانقطاع النظم دعوة الحق بالغة من ربه السموات ولا رضى قل الله و
لا ضرا والبصير لعطف ام والنور لان ام يفني الع الاستفهام وقد يجعل
بدل العن الاولي والوقف اجوز لان وجه الاستفهام اوضح توبيخا على
النشر عليهم دابيا مثلا والباطل حقا لا اتفاق للجلتين مع ان اما للتفصيل

في الارض لا مثال للنسي لان الله واية جنتهم اعني الابواب للصفة الميتة والنفوس
 لا تطفئ سورة الحساب ثم لا تطفئ الى قوله من كل باب والاولي عقبي الدار
 عقبي الدار في الارض لان قوله اولئك خير المبتدئين ويقدر المحيوق الدنيا
 من ربه من اواب لان الذين يصلح بدلا لمن خير محمد واهل بيته الذين
 والوصول اجور الاستغناء عن الخذف بذكر الله الاول العلوب بالمر
 الا سبق لا تقطاع النظم مع اتحاد القابل له المولى لان جواب لو محمد
 اي لكان هذا القرآن جميعا وعد الله بما كسبت لان الجواب لو محمد
 تقديره يمكن لا ينفذ ولا يضر وقوله وجعلوا يصيح مستانفا ويصلح ما
 باضمار قد شكا سموهم لان ام لا استفهام من انقول نحن السبيل
 اشق لا تفارق الجنتين مع ان النفي في الدنيا الثانية وعد الشقوة
 لان التقدير وما يتل على كمثل الجنة وقيل مثل مبتدأ وجره مخري باضمار
 ان اي ان تحري الانهار وظلمها القوا وقد قيل الوصل اجور لان الجمع بين بياء
 الجنتين ادل على الانشاء بدوهم والاشراك به عبريا من العلم لان قوله ما لك
 جواب لمن ذمهم باذن الله ويثبت والوصل اجور لقام مقصود الكل
 من اطراف الحكمة جميعا كل نفس مرسلا وبنيكم لانه تعالى اسم عبد الله
 بن سلام في الشهادة على اسم تبارك وثنا سورة البراهم عليه السلام
 حكيم الشان ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في ما هو من حسنات النبي

والله اعلم بالصواب الذي افحصنا فيه
بالرفع على الابتداء ومن خفض وصل على البدل لرفعها في الارض شديد
لان الذين صفة الكافرين عوجا ليعين لهم لان قوله فيضركم مبتدأ خارج
عن تعليل الارسل بهدي هو يشاء بيا لم الله نساءكم جميعا لان الغامض
فان جزاء ان يكفروا وقوله ان رجع بقوله لا يعلمهم الي والذين من بعدهم
ومن رجع بها الى الكفر فوفقه على والذين من بعدهم الا الله والارض فضلا
بين الاستخبار والاختيار مسمى بلنا لان قوله تريد وان لا يصلح صفة لقوله
بشر فالف الاستفهام فيه مقداري اتريد ومن عبادته باذن الله سبلنا
اذ يثمن في ملتنا الظالمين من بعدهم عنيد لان حروف الرصعة عاصفة
صديدهم لا اختلاف الجلالة مع العطف لان ما بعده صفة تميزت على شيء ما
جديلا لان ما بعدهم وفي الكلام من شيء لهديتكم فاخفتمكم واستجبتم
لي اختلات بالهتئين ولو مولا انفسكم لا ابتداء التفي بها انتم لمخرجي الحق
ان ومن قال لا ابتداء بقوله الي كفرت فبمع لقوله ان الكفر لا شرك ولا يرب
كالايان من قبل يا اديهم في السواء باذرها لان الي هنا من وصف الشجرة
وفي لا خرة لتكرا اسم الله تعالى في الفعلين مع ان كليهما مستقبل مجازي
قوله تعالى ويفعل الله لانه في المعنى بيان قوله ويضرب الله البوار جهنم لان
قوله يضلون بها يصلح مستأنفا لان جهنم موزنة والموزنة لا توصف بالجملة

الا براسطه الذي ويصلح حال القول وانزلوا قويمهم عن سبيله ونقاكم
 بامره لكم الانذار والبيان والتمناز يحسن بذه الوقوف الا بعد مع العطف
 لتفصيل التتمتها على الشكوك بالقوة لا ابتداء الشرط بعد تمام الكلام لا
 تخصها الا صناعه من الناس متى لا بتدريج شرط اخره فصل بين التقيضين
 مع اتجاها للكلام المحرم لان تعلق ليقوموا بقوله باسكت وكلمه ربنا تكرر
 وما فعلت واسرائيل ومن ذمهم في قد قيل والوصول جود لان قوله وثقل
 عطف على ابعثني وربنا تكرر والظنون الا بصا لان قوله مطيعين حال
 والتقدير تشخيص فيه ابصارهم طرفهم لان قوله واقدتهم يصلح ان يكون
 من صفات اهل الحشر اي قلوبهم خالية عن الفكر دهشا ويحتمل ان يكون
 صفة للكفار في الدنيا اي قلوبهم خالية من الخير هو اقرب لان قوله يجب
 جواب اخر الرسول من روال لعطف وسكنتم على قوله اقمتم وعند الله
 مكرهم رسله وولانتقام قد قيل لا وقف لتعلق انظر اي ينعم في يوم
 والوقوف جيد لان انتقامه لا يخص يوم دون بل عام لانظر محذوف
 اي اذكروهم في الاصفاء لان قوله سرايهم مبتدأ ولكن بالمله من صفات
 الجرمين معني النار لتعلق لام كي كسبت سورة الحجر تسع وتسعون
 الوكوف في الجنون لان لوما بمعنى لولا والاستفهام مصدر بالحق لا
 التني مع العطف يرمون لان لقاوا جواب نول المنظرين للعطف شيطا

الرحيم للاستثناء خرائيه لا خلاف في الجملتين مع الفصلين من تنبيهه الوحي
 التقدير والتفريق في التنزيل فاسبقه كما ان الواو يصلح الابتداء والحوال
 يحشرهم مستوفى لاتفاق الجملتين مع تقدم المفعول في الثانية اجموعه
 للاستثناء الا ان ليس من المنظر بينه لتعلق الى اجمعين للاستثناء ابواب
 وعيون لان التقدير يقال لهم او خلقوا الفقور رحيم لعطف ان على اني
 ابوابهم لانه لو وصل ما ذكر في القول بغيرهم وغيره كان سلما مجزعا
 للاستثناء الواو اجمعين للاستثناء قد رنا لانها وخبرها مفعول
 قد رنا ولما انكسرت الواو انها لا تحول الام في خبرها المرسلة لان قوله قد
 جوابا فلا تفضيحه للعطف فعليه الابتداء القسم مشرقين لاتصال
 انقلب بها للصحة من سجل للمؤندين لتمام القصص لظالمين لاتصال
 الانتقام بظلمهم منهم لان الواو لا ابتدء فلو وصل اشبه الحال وبالحال
 لتمام القسم المرسلين لان الواو والحال اي وقد ايتمهم موضعين للعطف
 مصيرون لاتصال المعنى بليسوا لتمام القصص الا بالحق انا شديدين لمبين
 لجواز تعلق الكاف بقوله فاخذتهم او فانتقمنا ولجواز تعلقها بخذوا اي
 انزلنا عليهم العذاب كما انزلنا على المقتسمين اربعين لان عما كانوا مفعول
 ثان لقوله لنسألهم المستهزئين لان الذين صفتهم هذا اخر الابتداء به
 بالتهديد مع دخول التاء بما نقولون لاتصال التاء والتشبيح تسليته من

امين

المسجلين لا اتصال الامر بالامر من جهة القول بل من جهة العمل وعشر من الامر فلا
 تستعملوه بالحق فاما تمام الكلام مع احتمال الاختصاص من تأكلون للفظ
 تسرحون كذلك الا انفس جميعهم كان الغير بمفعول خلق ولزم فيه جازم الزايف
 والهازلين فزاد الشمس وما بعد بما اوقع ومن نصب الشمس والقمر ورفع
 النجوم وقع على القمر ووقع الباقون على بامره يعقلون لان قوله ما فعل ^{مفعول}
 سحر ومختلفا حاله الوان يلبسونها لان قوله وتري فعل مستأنف مع اتصال
 المعنى تتدرون لان قوله وعليت عطفت على قوله سبيل وعلت لا يخلق لا
 تخصوا بهم يخلقون لان التقدير هم اموات غير احياء لا خلقا ولا علمتين
 يشعرون لان جملة ايمان يبعثون مفعول يشعرون واحدا لان الذين مبتدأ
 مع دخول الفاعل وما يعلنون انزل ربكم لان قالوا جواب اذا والاولى لتعلق
 لام لم يخلقوا يوم القيمة لان قوله ومن اولئك الذين مفعول ليعملوا ايضا بين
 علم فم الكافرين لان الذين صفتهم انفسهم بطول الكلام من " وخلقهم
 فيها انزل ربكم لان قالوا مستأنفة خير حسنة المتقين لان قوله فنت بدل
 وان المتقين يشاؤون المتقين لان الذين صفتهم طيبين لان قوله يكونوا
 بعد خالي طيبين فابيين سلم عليكم لان ادخلوا مفعول يقولون امر ربك
 من قبلهم من شيء الثاني من قبلهم لان بل لاستنهام مع دخول الفاعل في الكلام
 لا نقطاع النظم مع اتصال المعنى الضلاله ايمانهم لان جواب القسم لا يستأنف

من يوت لا يبدون لتعلق لام كي حسنة ليس لان جواب لو مخدود اي قوله
يعلمون لما احتياروا الدنيا على الآخرة ولو وصل لصار قوله واجرا اخر
متعلقا بشرط ان كانوا يعلمون وهو محال ليعلمون لان الذين صبروا بدلوا
ها جردا لا تعلمون لتعلق الباء والذين لا يشعرون للعطف باد معجزين كذلك
على مخدود الفصل بين الاخبار ولما استغنى عنه قوله اقامن الذين اليهين ^{ثنتين}
لا ابتداء بابتداء مع اثنا والعاقل واحد للعدد ومع الفاء واصبا لا ابتداء
الاستغناء مخدود لان ثم ترتيب الاخبار مع شدة اتصال المعنى بشركون
لتعلق لام كي اتينهم للعدد والفاء الاستيناد زدتهم لانها ^{لهم}
مبني على ان قوله ولم ما يشتهرون مفعول ويجعلون ومبني على تنوين مقترن
كظيم لان قوله يتوارى يجعل مستانفا وصفة لكظيم ما بشرية لان التقدير
فيتفكر في نفسه الميسر ام يدسر في التراب السوء لتضاد التثنية مع
مع النطف الغظا الا على الواو والاستيناد مع للظرف مع ^{لحقيق}
وقيل على وفقه ثم بنى دجرم وهو كلفه اختلافه لان قوله ويهدي
عطفت على موضع ليبين تقديره الاتيانا ويهدي موتها لغيره لان لو
وصل اشبهت بالاضافة وصفة لغيره حسنا يعرضون للعطف زلتا للعطف
للتأني في الزرق لاختلاف اليمين مع الفاء ثم فيه سواء ^{طبيعا}
يكفرون لعطف ويعبدون ولا يستطيعون الا ابتداء انتهى مع فاء

التفتيح الامثال وجهوا اليه يستوفى الحمد لله بل لا خراب عن الاول مولود
 لان العلم بعدد غنة احدهما ايضا غير يستوي هو لان من معطوف على
 الضمير المستكن في يستوي وقوله هو يؤكد له بالعدل لان ما بعده
 من صلة من على تقدير الحال والارض لا تبدأ النفي هو اقرب شيئا لعطفه على
 على اخرج والافقة لتعلق فعل في جوار السماء للفصل بين الاستخبار وال
 ان الله اقام لكم لوقوع على انا ثا ومتاعا باسم من دونك لاختلاف الجملتين
 مع القاء كذا بونا للعطف مع انه ايسر آية عليه ولا لوالا الاستينان ^{النفي} في
 لان قوله يعظكم يصلح مستانفا وحالا كفيلا انكافا لان التقدير اتخذوه
 من امر به ويهدي من يشاء من سبيل الله لانتقطاع النظم مع اتصال
 المعنى قليلا باق طيعتم للعدل ولعن الوجدان الى الجمع لفظا مع انها ضمير
 مكان آية لان جواب اذا من شرط هو قالوا وقوله والله اعلم حال مستتر
 مفتر بشهرهايت الله لان ما بعده خبر ان بايت الله لاختلاف الجملتين مع ^{لطف}
 غضب من الله لانتقطاع النظم مع اتصال المعنى على الاخرة لعطف ان على انهم
 ابصارهم لاختلاف الجملتين وصبر ولان الثانية فكر الاول وخبرها
 متحد نظريا لعطف المتفقتين لغير الله ثم على الله الكذب لا يفلحون قليل
 لعطف المتفقتين اي لهم متاع قليل ولهم عذاب من قبل لا تبدأ النفي مع
 واو العطف واصحوا الفكر لان مع اتحاد الخبر جميعا من المشركين لان قوله

شاكريد اقول حقيقا لانهم حسنة الصالحين لان ثم لتتجيب الاقبار بسيد
اختلفوا فيه هي احسن عوقبتهم بغير عوقبتهم بغير عوقبتهم بغير عوقبتهم
من انينا وكيلنا من قولنا نحن وانا لا مكان ان يجعل امره
مننا هي اي ما في ربه ومن قوا اليه لا يمكنه النداء فمعي كون في ربه يدنا
من قولنا وكيلنا وقيل معقول الاول والقول ان لا نتخذوا مع نوح الدنيا والاول
الاستدانة فله الان ما يورثه عما يدل الى قوله وان اذ جاء وعد اوليها مع اعتل
القول وضوان يرمك لا بشرى الشرط مع واو العطف عندنا لا نو وصل
صار قوله وجعلنا معطوفاً على عدنا واخلاق تحت شرط ان عدم كسيلة
للعطف بان به الخير والحساب في عنقه للعدول للعدول اذ كان بك حسبنا لان
من الشرط وهو مصدر لنفسه لعطف جملي الشرط والشرط مصدر شاكريد
اخرى من بعد نوح جهنم لان قوله يصلحها يصلح مستانها اي يوصلها
ويصلح حال لاخير في لم من عطاء ربه على بعض اصناف الصالحين في نفوسكم
اخوان الشياطين ويقدر اطلاق اياكم فاحشر بالحق ان الشرط في
قد يقع نادراً خارج عن النفي في القدر المستند بالهدى على تقدير ان استقيم
به علمه وحق الاحتمال لا الفارق واللام من الكلمة انا لا نذكر وان من فيمن تسبحهم
مستوى المعطف وقد افي صدركم لان المسبحين للاستيناف وقد دخلها
الغاء من بعيد نا اول مرة لاختلاف الجزئين وان الله من الاستيناف قد

فاعلم القارئ اني هو اعلم منيهم اعلم بكم بغيركم والارض وبخاتون عذابه
 شديد الاوتون لان الواو لا يحتمل الحال والعطف فكان استينافا فاعلموا
 كذلك بالانسان كذلك في القرآن كذلك وفي قوله لم يصح عطف المستفصل على
 المستفصل الا ابليس طينا لا اتحاد فاعل فعل قبله وفعل بعده بلا حرف عطف
 على تمام الاستفهام وابتداء القسم الى معنى الاقسام اي والله ليش مع ان
 مقصود سياق الكلام في السياق وعدمهم للعدد ولسلطان من فضله الا
 اياه اعرضتم وكذا للعطف كقولهم كذلك بما هم غير قد قيل ولا يصح لان
 اذا شغل ما قبله ما قبله كذلك ايضا وقران العجز فاقلة كذلك قد قيل والاولي
 ان يوصل عسي وهو وعد واجب عيا قوله فمجدد رهنق الباطل للشوق
 لان ما بعده من صلة ما ايضا بخاتون لعطف جملتي الطرقت شاكلته عن التزم
 وكذا للاستيناف من ريك بثلث لعطف المتقنين لفظا والمختلفين معنى
 ينوعا لعطف او بغير كذلك قبلا كذلك في السماء لا ابتداء المعنى بعد دخول
 الفضة نفرة ويسكن المبتدأ لعطف جملة البشرط مع تضاد المعنيين من دون
 لان الواو لا يحتمل الحال والعطف فكان مستانفا وصحبا جنتهم لا ريب فيه لئلا
 الاستفهام الى الاخبار لا انفا قبصا يزل لا ابتداء بان مع اتحاد القابل والمراد
 جميعا للعطف لفظا لا نقطاع النظم والمعنى لان ما قبله بيان وعد الاخرة
 في المار وما بعده بيا حقيقه القرآن في المار ان لا ابتداء النفي وندين لانه لو

نصار قولهم وقرانا معطوفا فاقضيه ان يكون الرسول قرانا بالانقياد وقرانا
قرانا فوقنا داي احكامه اولا توهموا السجدة وان عوالمهم لان اياهم
مصدق الحسين لا نقطاع نظم الشرط الي الام مع اتحاد المراد
وقسمه اربعة عشر بابا في اربعة عشر بابا في عوالمهم لان
لا يفسر بان قضا صفة عوجا بل ان تصدقهم انخذول على عليا المتلووم سوانا
اي انزلهم فيما من لم يقع على عوجا جدل فيما حال الككتاب او العبد والعامل
انزل عوجا على قوله ولم يجعل له عوجا معترضنا حسنا ابدال المعطوف ولذا قد قيل
لان الجملة بعده تصلح صفة لم وابتناء اخبارها بالوقوف اوضح لان مقولهم في
مطلق غير موصوف لا ياتهم من اقوالهم من تمام القصة وام يعني الع
استفهام تقرير وتعميق بنيانهم بالحق هدي قد قيل والوصول في المعطوف
وانتقاد نسق الكلام ائمة لا ابتداء الاستفهام بل هو لا يبين كذا في جملة منه
آيات الله في المائدة المعطوف الخاتمين مع دخول المقادير قد قيل واللاق
الوصول ان قوله ونقلهم يصلح حالهم اي رقدوا ونحن نقلهم ذات الاشياء
قد قيل والوصول حسن لانها اديان الحال على ان الواو يصلح للحال ايضا اي
نقلهم باسطا كاهنهم ولا تميم بالوصيد بينهم يشتم بعض يوم لا ييب قيدا
او يصلح ظرفا لاغتنار عليهم ولا ولي ان يجعل طرفه من جوف اي اذكره وساب
بنيانهم لا يعرفهم كلهم فصلا بين القائلين مع اتفاق لم اثنين بالغياب اجوز

لرفع العار من ثامنهم كلهم فلا يبرأ منهم احد قد قيل بوجه اللطف والرفق
 احسن لان الله لا يعذب موكداً بل يذوق ما قبله مطلقاً بشاء الله لا تقا والجليلين
 مع عارض من اطراف والاستثناء بما لا يتناول احتمال لان ما بعده مفعول قل
 او اخبر مستثناة ولا ريب في ابتداء التعجب واسمع من ذي المن قرأوا انتم ربك
 بالثاء على النبي ومن قرأ بالياء جواز وفقه لا خلافا للجليلين من كتاب ربك
 لا خلافا للجليلين عيتك عنهم لانه قوله تريد يصلح حالاً لان الخطاب له صلح الله
 عليه وسلم في الحقيقة بعد سره ولما تعد عيتك عنهم مراد الزينة الميمونة الدنيا
 ويصلح استعمالها ما يندرج في اللفظ لانه حالة العتاب كقوله تريدون ان
 تصدقوا اي اتريدون فليكون لانه امر شديد بدلالة قوله اعتدوا فلو
 بين الدلالة والنداء عليه صار الامر بالكفر مطلقاً ومطلق الامر للوجوب
 فلا يحمل على غيره الا بدلالة نظيره قوله اعلوا ما شئتم للتكلمين ناديا بالجملة
 بعد با صنفها سرادقها الوجوه الشرايب احسن على الجواز يكون ان لا ننضج جران
 على ما مع ان لا ننضج اجرهم لان المحسن وعامل الصلوات واحد والجواز ان يكون
 الجزاويك مع خبره ولما لا ننضج معروض بينهما اي فاننا لا ننضج على الا ليكن الشرايب
 انما شيئا للطف نزل من العدد لنفسه لا تحاذا لقايا والداخل لا عطف
 ابدل العطف المتعقبات ولان الابتداء بما يقوله منكر القيمة فيجوز ان لا ما بعدا
 تشك من قول الكافر ان لم يثبت رجلا لتمام الاستفهام ما شاء الله لا تمام المقول لا

بأنه لأن جواب الشرط محذوف فيمضي بعد تقديمه أن تكون إذا في نفسك وإن
وذلك لا يحق في مع اتحاد القائل والمقول له وذلك لا يحتمل إلقاء جواب أن الشرط
ولأن المقصود أن يحق في لغة المال بقا اللطوف بما ومنتظر وقد قيل
فيوقف على ما لك أي لا ينصرف أحد ولا ينصرف بنفسه في تلك الوقت ثم يتبدل
له وجه ولا وجه أن يتبدل ما لك أي عند ذلك يظهر كل شأن سلطان
الله ونقاد أمره لله الحق بالرفع ترى أو بما يحضر الرياح الميعة الدنيا فصل بين
المجمل الثاني والموجمل الباقي مع أنه في الجملتين لفظا بآية لأنه التقديم وقد
حضرنا هم أحد الآيات مع العطف صفا للعدول والخلاف يقال لهم لقد جئتمونا
مرة ثانية بل قد يتبادر به مع أن الكلام متحد خصيصا لاستثناء الأول وبعد تمام
الاستغناء مع احتمال الحال أي يقولون ما هذا الكتاب وقد وجدوا أنه النوار
محتمل لاستثناء حائل إلا ابليس أمر به عدوا أنفسهم من كل مثل ومندرين
الكافرين والذين كفروا بآي الله حال الأندلس في الاعتقاد واليهدين مع ابتداء
الشر والذين هم القديس عدونا لا نقطاع العظم مع صنف اتصال المعنى الجوهري
لتمام استغناء التعجيب مع اتحاد الكلام في كون النوار حاله أكثره الجوان
أن يكون واتخذ مستانفا أو حال الضمير في أن الحكمة أي وقد اتخذ في الجرد
قيل ثم عليه كلام يوشع ثم ابتداء موسى عليه السلام عجبا أي أعجب لذلك
عجبا والوصول الحق أي الاتحاد عجبا يقع لتقام قول آدم ما وابتداء فعله ما في

الوصل للعطف واللفظ وسرعة الوجوع على الغور قصصا لا تفصل النظم و
 اتحاد معنى الجمل فانطلقا الى ان حتى اذا لم يبق خرقا اهلها لا نقطاع النظم و
 اتحاد القايير فانطلقا فقلنا ان جوابنا ان الذي يفسر نفس للفصل بين الاستغفار
 والاختيار فلا قصصا حتى لا يختلاف الجملتين فانطلقا قائما وبينك كقول
 لعطف قادرنا على تحصيلنا مع اننا راى اية صالحا كذلك كتبهما قد قيل على
 معنى ورحمها ورحم والوصل الجملتين معنى اذ اريك رحمة فان رحمة اذ ادة
 لغنى المرحوم من ريك عن امرئ صير عن ذي القرنين لا نقطاع القصص كذلك
 عندنا قوله العسفي الاختلاف الجملتين يسرا لان ثم الترتيب الاختيار وصول
 كذلك اي كذلك القليل الذين كانوا عند مخرج الشمس وقيل يتلوه بذلك
 اي ذلك ولا امر كذلك وقد احطنا اي علمنا بما لديهم من العدد والعدد كذلك
 اي علمنا بقوم سبق ذكرهم قوما لان الجملتين بعد اية فتم الحديد قال ان تقول
 نارا لان قال جوابا واذا قلنا ان في استطاعتنا ابتداء اختيار من يخي اللفظ
 للجملتين المختلفتين وكما كذلك حقا لا نقطاع القصص جميعا للعطف انما
 اعمالا للفصل بين الاستغفار والاختيار لان التقدير هم الذين مثال قوله
 هل انبيكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من نعم الله وقوله قل ان انبيكم
 بشر من ذلك النار اي النار انما ان قولهم خلد من حال المذكورين قبله
 واحدا ابتداء الشرط مع فاء التعقيب سورة في علمنا استلزام

وقسم

وتسمى آية تكريم كهي صواب في عبده وتكون الجواز تعلقاً بذكره أو
 وجواز تعلقه بخبره أي أكثر ما دوي والوصل الجواز لما على الفرائض السبعة
 إذا رفع بين ثني ويرث وجواب إذا مره إلى يعقوب قد وصل الوجه الوصل
 للمختين المتفقين اسم حي لأن لعملة بعده صفة علم وقد يوقف على استئنا
 لم يفعل ولا يحسن كذلك لجواز أنها خبر مخدرة تقديره الأمر كذلك على استئنا
 قال ربك لجواز أنها صفة مصداقاً وقد تبادر قال ربك قولاً كذلك
 الأول الوجه ليكون هو على حين وما بعده مغفور القول آية بقوله صبيلاً لطف
 وخاتماً على أولئنا الحكم وتكون تقييداً للعطف في الكتاب ميراثاً لأنه لو وصل
 إذا شددت طرفاً لقوله وأكثر وليس بطرف كذلك شرقاً للعطف بالفاء رسول
 ربك قد قيل على تعليق اللام بخبره أي أرسلت لأب لك وإرسلني لبيب و
 الوصل الجواز مكان تعليق اللام يعني أفضل في الدين لأن رسول الله يعني الرسول
 كذلك لأن ما بين الجواز كونه الواو مقحمة أو متعلقة بخبره أي وقد قدماً
 يجعله مناً لا خلافاً للمختين الغزاة الأولى التي توجب الماضي على الماضي وقد
 حرف العطف جنباً لحسن العطف مع أنه رأس آية عينا لا ابتداءً من
 مع الفاء أصل أن الفاء في قوله جواب الأمر طالساً لأنه رأس آية
 للعطف بالفاء تحلة بغيراً والوصل أحسن والموتة على اليم إلى عباده
 قد يحسن الوقف لأن الجملة لا يكون صفة للموتة ولا عاملاً فيكون حا

مع ان القائل قد قد يكون ان يحمل معنى التحقيق في ابي عاملا والجملة
حالاً انبيا الايام ما أنت اظول الكلام حيا كذلك والوصول ابي لان قوله
ويأعطيه عيسى قوله ميا ركا بوالد ابي ليشهد الكلام من الاثبات الي المنفي
عيسى ابن مريم لمن نصيب قول الحق علي تقدير لقول الحق والحق جعله
حالاً انما التثوين اي قوله حقا والعامل معنى الاشارة في ذلك مع انه
الس الايام ومن دفع جازله الوقف علي تقدير هو قول الحق والوصول
ايضا علي ان يكون قوله لا ينسب اليه السلام من ولدان جازلا لابتداء
يسمونه ولكن يوصل استعجالا الي التنزيه علي الافتراء بالنسبة بسبب ان
فيكون من قول ان الله بكسر الهمزة ومن فتح لم يقف للعطف فاسيد
من بينم لان قوله يدل مبتداء وكون خطا فالتعقيب وايضا لان يوم طرد
التعجب اي ما اسمهم وما ابراهيم في ذلك اليوم ياتون ثانيا لاختلاف الجائتين في
الكتاب ابراهيم لا تعبد الشيطان بابراهيم وقد يوصل ويقف علي البتة والوقف
اجوز لان لام ليلى لا ابتداء علي تعرض القسم اي والله لمن سلام عليك لين
سين الاستقبال مبتدأ مع ان القائل واحدك ربي وادعوان الي
للقطاع النظم والوصول ابي لان عسي كلمة نوح للابطال فمعه فيوصل
بإدعاء من دون الله لان قوله وهبنا جواب فلما ويقف في الكتاب
موسى لا ابتداء بان مع ان المراد في الذكر اخلاص موسى عليه السلام ^{سبحه}

كذلك رسولاً نبياً لو اس آية على صدق اتصال العطف والركن ^{الركن} ^{الركن}
لما ذكر في موسى نبياً قد قيل الشوق للعطف مع نوح على تقديره ^{من}
ذرية إبراهيم وما بعده قوم اذا اتى عليهم ومن وقع على ذرية آدم اي
على اسرائيل فوجهه كذلك في التقدير ولكن الاصح ان اكل معطوف على ذرية
آدم والوقوف على واختصاصاً ايلاً يحتاج الى الغرض ويرجع ثناء السجود
والبكاء الى اكل عيا لا استثناء شيئاً لان جنات بدو من قوله الجنة بالقياس
الاسلاماً بما ركب لا خلافاً للملئين وما بين ذلك لان قوله وما كان
معطوف على وما تنزل مع وقوع العارض بها لان قوله ربي خير مبتدأ
اي موزن او يدل ركب والوقوف اجور لانه ليعاد به جسيماً لانه
مع العطف واتصال المعنى شيئاً كذلك وادى بالانقطاع النظم مع اتصال
المعنى مقضياً لان ثم لتوثيق الاخبار ولكن بحسن الوقوف ^{لما} ^{لما} ^{لما}
من ورود امسوا لان ما بعد ما مفعول قال مدلان حتى اذا انتم
مد والضلالة او ابتداء الروية وجوابها بخذوف اي اذا روي ^{فعل}
او الساعة امسوا واما الساعة لا ابتداء للتدريج مع حذف اذا هت
وولادته لانها استفهام التفرع عن كمال المد للعطف عز كل اللام ^{تتفق}
على ان كل ابد وما قبلها للردع اذا انشأ فلا تفعل عليهم عز قد يوصل
على جمل يومها ظراً للعدو ولا وليا ان يتوقع ويصيب يوم بخذوف اي

اكثر يوم او اتدبهم وقد العطف وهذا انما يشبه الجملة لعدم بالوصف لهم
 بل الجملة تنفي شفا عنهم معبودهم وانما القول هو ان شفعا قنا عند الله
 لانه لو وصل لا يعطف وقالوا اتخذ الرحمن ولدا على اتخاذ عند الرحمن عبدوا
 ان كان اتخذ موجودا على العظم من كان قالوا عاين للمعني منه لانه يصلح للجمع
 فيؤدي اذ الي اثبات الشفاعة لمن قال اتخذ الرحمن ولدا ولذا اي يقال لهم
 اقد جئتم شيئا ان لان الجملة بعده صفة له هذا لان التقدير لان او بان ولذا لان
 الواو يصلح للابتداء ويصلح للحال ولذا عبد عبد من قرب لا ابتداء بالاستفهام
 او ياها دي لم تقف لتشتكي الاستثناء منتهي لان تنزيلا بدل قد ذكره العبد ان الرحمن
 مبتدأ بالاهو حديث موسى لانه لو وصل لصار ظرفا للاتبان بنو سبي ومنه من
 قرأني يكسر الالف فعليك لا ابتداء بان مع اتحاد المفعول طويلا لمن قرأوا
 انا اخرناك فاعيد لي للعطف هي عصا لان المعرفة لا يتصف بالجملة
 فكان الفعل مستانفعا مع امكان ان يجعل اي بمعنى هذه فيكون الاشياء
 في عالمها والجملة حالا كقولهم تقا هو الحق مصدقا وقوله تقا فتلك بيوتهم
 خاوية ولا يخفف الحق بين الاستقبال لانه اخري يتعلق الامم الكبرى بالآية
 ولا يستيناف بالامر على ان المفعول متصل صدري وكذلك امر في لسان
 لجواب الامر ثم يولي بطول الكلام اخر وقع لمن قرأ اسد يفتح الهمزة على جواز

البدء ومن فتح الياء فله الوصل وهو في ارفع الالف فله الجواز لا التمام
على انه عام بل حرف عطف امرى متعلق بكثيرا من اخرى لان اذ تفسر
المرق ما يوحى لان ان اذ فيه تفسير ما يوحى وعدله منى لان الواو قد
يكون مقبلة وتعلق اللام التالي بالقيس قد يكون عاطفة على مضاف
او التجب والتضيق ومن خرم اللام وقعت على منى لان حاله على عيشي لانه
لو وصل لصل لا ظرفا للتضيق وليس طرفا ليقل لا انقطاع النظم
واتحاد الاستفهام على ان فاء التثقيب مع اتحاد القصص محال الوصل
ولا يجوز لا ابتداء قصة اخرى لم يغتنني لم يوقع عليه ولا على بينا في
ذكرى والعربية توجب انقطاع اذهب واذهب على قبلها فاقضي
الاولي اضمارا فاء والثانية اضمارا واو فجاء عليها الرفع لا مستثنا
الكلام بلا فاء جواب ولا واو عطف انه حتى لا لاية والوصل احسن
لان القصص في اذهبها فقول لا لا تغد بهم لان قد فتوايد لا ابتداء
قد انقطع النظم على اتحاد المقول بغير الوصل من ركب كذلك لان الواو
لا ابتداء في كتابه لان قوام لا يصل صفة الكتاب اي لا يصلح ويصلح
مستثنا اي لا ينطبق ربي ولا ينسي شيئا يحتاج الى الكتاب ولا ينسي
لان الاي صفة ربه تتابع امكان تقديمه والذي ما لا يعدول عن
العانية الى حكاية النفس انما امكم فليستكم بفدائ الاختلاف للجلتين

مستقاب للقول لان التقدير فالقول ما القوا فاذا جاءهم مع فاء التعقيب
 ولذا الحقا في التي في الوقت ما صنعوا كيد ساحر اذن لكم السمع لفظ
 الزام والمنون معني القسم ولا نقطاع النظم مع فاء التعقيب والزام
 المقصود الكلام جذوع التخل لا بتدلي معني القسم ولفظ الاستغناء
 يعقبه مع اتفاق الجائز واتحاد الكلام انت قا هو الحياة الدنيا من
 السمع جزم العلي ان قوله جنات بدل الدرجات خلدن فيها ليسا لان
 قوله لا يخافون دركا يصلح صفة الطريق مع حذف الضمير العايد اي لا يخافون
 فيه ويصلح مستانفا ومن قرأ الخفق فوقه اجوز لعدم العاطف و
 وقوع الجاء مع تعقب النهي لانهما غشيتهم لان التقدير وقد اضل من
 قبل على الحال لما ضيته دون العطف لان عند ما غشيتهم لم يتفرع للاضلا
 وتكرار اسم مريد معي الابتداء عليكم غشيتي اسفا لانتسا والماضى
 بلا عطف وعدا حسنا نفسي قول لا للعطف فتتم به لا ابتداء مع اتصا
 العطف الا اتبع ولا بواسي لا ابتداء بان مع اتصا المعني واتحاد
 القابل لا مسائل له تختلف لاختلاف الجنتين عاكفا ال هو قد سبق
 للاستيناف والحال ذكر لما لان حلة الشرط يصلح للدرك ويصلح مبتداء
 بما والوصل المتيقن في ذلك لان قوله خلدن حال الضمير في حمل ومن عايد
 الي من ومن يصلح للجمع فيه حلا لان يوم ينفع بدل من يوم القيمة ن راج

لان الجزم

لان الجملة بعده تصلح صفة لم وتصلح مستأنفة والوصول انبؤا ووجه له
لا اختلاف للجلتين القيوم الملك الحق وحيته لعطف الجملتين المتعقبتين مع
اعراض الطرفين وما اضعف له الا ان ليس ولا تعرف لمن قول وايدو بكسر الهمزة
الجنة النوع عدول عن ذكر حال اثنين الى ابتداء فعل من هو المقصود فقط
عدول ابتداء الشرط مع الفاء نفسيتها لعطف الجملتين المختلفتين بابت
ية مستكنهم متعجبين بها لعطف الجمل مع اختلاف النظم لنفستهما فيه عليها
بداقنا نذكر من ربه فتري بمسؤولا ابتداء سين التثديد مع الفاء

سورة الانبياء على السبيل من غير ما في قوله تعالى واليه ترجعون

فهم من هو موضوع لا الجملة بعده تصلح صفة واستئنافا مع انهاء
اية يلعبون لان قولهم لا يهتدوا من "خير يلعبون لفظا من وجهة قلبهم النجوى
قد قيل رقفه على تقديرهم الذين ظفروا قد قيل ايضا لا ابتداء بالاستفهام واما
اي وقالوا بل يدي ولا يصح ان جملة الاستفهام مقول النجوى لان النجوى في قول
ستلهم لا ابتداء الاستفهام مع اتجا والمقولة والافاض لا اتفاقا للجلتين مع
استفهام الثانية عن الاولى معية شاعر لا خلاص النظم مع اتجا والمقولة
البلكن لا ابتداء الاستفهام مع اتجا والمقولة تكرم بركضون لان التقاء
ف قيل لهم لا تتركضون من درنا قد قيل على جواب ان نافية اي ما كنا فاعلى واللام
انما شرط متقدم الجرازا استقوالا ارض لان قوله ومن مبتدا خبره لا يستلزم

يستحسنون ان قولهم يسجدون يصح استثنائا فاما لا يضير يستحسنون
لفسدها لا بد من سبحة الله عظيم مع فاء التقوية ليعمل التثنية
المدة بكم لان بدأ مبتداء والجملة مفعول ثان من قبل يولدون لا اتصال للمفعول
به سبحانه مكرهون لان الجملة بعده صفة اي غير سابقين يشفعون للاستثناء
تجزئ به جنم ففقتها لانه لا استفهام الى الاختيار لان التقدير وقد جعلنا
حي يصفون ظا لاولا لا بد من جعلها حالا ولي والقر للخذل الموت فتنه هنوا
التمك لاولا لا بد من جعلها حالا لجملة معدوفة اولى فان التقدير قالوا
الذي من عمل من الرحمن من دوننا فضلا بين الاستفهام والاختيار والقر
من اطر بما يوجب الاستثناء ولا يسمع والوصل اجوز على تمام الموت
ومؤا ولا يسمع يضم التاء يقف لانه خرج عن القول سابقا لها للتقيد
لا اتصال للصفة انزلناه عما لم يكن لان ادب صلح ظرفا للعلم به او عما لم يحدق
اي اذكر ان فطر هن اولو لا بد من الحال اولى اي وانما على ابيكم من انشا
الشهدين يقال له ابراهيم يا ابراهيم بل فعله فدقيل على تاويل فعله وفيه بعد
بل هو ليس على التبيين تعليقه بقوله انك انوا ينطقون على التقدير ونا
قوله فسئلونهم الظالمون العطف على رؤسهم لان التقدير فقالوا
لقد علمت مع اتحاد المصروف ولا يضم من دون الله على ابراهيم لانه
التقدير وقد انزلوا الاخرين لعطف الخلقين مع انرا لاسرايه ناذله الذي

احتمال الاستيناف والحال عايد بن الحق البرية لا لا لولا معطوف على الذي
 المنصوب في تحتية ولكن تحكوا بالوقف اما م القصم وكذلك امثالها التي
 فاسقين اي وقد ادخلناه في رحمتنا العظم لعطف الجنتين المتفقتين
 مع انها لا سرية باثينا غم القوم لاحتمال الاستيناف والحال شبيدين قبل
 لا وقف للعطف بالفاء سيلفون الانقطاع النظم بتقديم المفعول مع اتحاد
 الكلام وعلى لعطف المتفقتين مع نوع عدول عن ذكرهما الى ذكر الاول
 منها الطير باسم لا بد من الاستفهام مع العطف بالفاء باركانها فيها دون
 ذلك لاحتمال الواو والحال والاستيناف ما فطين كقول عايد بن الرحين
 والوسل اجن بالفاء دلالة على تعجيل الاجابة وذلك لثقل الصابرين قد
 يوصل لعطفه وادخلهم على نصيبهم المقدرة في رحمتنا سيما انك قد توفد
 علي تاويل اني وقد ذكرنا غير مرة ان لا بد من ذلك واخر في النداء
 الظاهر على ما ذكر في الرحين فاستحالة لعطف المتفقتين مع امكان
 الفصل بين الاستجابة المجهول وحصول الوجد المرغوب عايد المهلة روجت و
 رهبا واحدة واحدة لان المقصود في قوله وانا بكم قوله فاعبدون ولكن
 مراد الكلام الجمع لا توحيدها لوصول اوليهم لسميعة لا خلافا للجملة كقول
 لان التقدير يقولون يويلنا جهم ما ردوا بالنسي لان اولئك خيل
 مبعودون لان الجملة بعد ما صفتهم صبيسا لاحتمال الواو والحال والاستيناف

لاننا في الجنتين وانما لا الجبال
 بالاستجابة على النظم واستجينا

خلدوناً لا حقاً للجملة كونها صفة واستينافاً للملايكة لان التقدير قايلاً
 بهذا يومكم للكتابة لان التقدير نموده كما بدأنا اول خلق بقيد على التقديم اي
 وعدنا وعداً علينا عما بدى الله واحد لا ابتداء الاستفهام مع دخول الفاء
 على سوا لا ابتداء النفي بالحق لان قوله لدينا مبتداً خارج عن المقول ومن
 قد ابيح حكم وصل الجملة بالجملة على ان وقفه يجوز لنوع عدول عن الواحد
 الى الجمع منه
 فان مريراً ما بعده صفة تبين لكم لان التقدير ونحن نقول لان قر وفقر
 بالنصب استدلتم لانقطاع النظم مع اتحاد المعنى شيئاً كثيراً فيها للمعطف بان
 منين منه ثاني حال الجاحل على نية الثنوين اي ثانياً اعطقه عن سبيل الله علي
 حرف لا ابتداء بالشرط مع دخول الفاء به لمعطف جملي للشرط على وجه وقف
 الامن قوا خاسر الدنيا على الحال اي ناسر في الدنيا ولاخرة ينفعه البعيد
 قيل بوجه هو وقف على يدعوا ذلك الضلال وتوهم هو عما دعوهم وكلف
 فيجعل لمن مبتدأ ما لو كان كذلك لا تنصب الضلال البعيد لان التمازلا
 يمنع الاعراب كقوله يجدوه عبد الله هو فيلوا الوجه ان يجعل يدعوا
 تكرر ليدعوا الاولى فلا يقتضي مفعولاً آخر على تقديم يدعوا ما لا يفهم
 يدعوا للتاكيد وجعل ذلك هو الضلال البعيد مقرر فتم فيصح الوقف
 على يدعوا وليكون لمن مبتدأ خبره مخدوع دل عليه ليس المولى اي

ليس يكون خيره اقرب من نفعه مولى ليس المولى هو من نفعه انما
الافرة لجواب الشرطيات للوطون بان اشركوا قد قيل على خد خب
الا ولي اي ليس عيش ولا اصحاب ان الله خير لان الاول يوم القيمة من الذين
لان وكثير حق عليهم الغائب لم يبدخلوا فيهم يسجد وقيل يوصل ويوقف علي
الغداية لان احد الفريقين لابد من ان يكون اكثر ابي وكثير من الكفار
تسجد ظلالهم من مكرم في يوم اعطوا الخليلين المتفقتين مع ان ما بعد
ابتداء بيان حال الفريقين في الاول فالذين كفروا والثاني ان الله يد
الذين آمنوا من نال الخيم لان قوله يصعب يصلح مستانفا وحالا والخلود
ولولو امن القول قد يحسن الوصل لتكرار وهدوا واليا وعموا لتعاق
اللام الانعام لا يشاء الامر مع الفاء الخفي للقطوع مع العود ولا وانما ذلك
قد قيل اي ذلك على ما ذكرتم ثم يتبادر بالشرط عندكم مشتركين بذلك فاقبل
وقد ذكر الانعام اسلموا الخبيثين لا اتصال الوصف الصلوة بغيره والوصول
احسن للفاء صواب لان اذا اجبت بالفاء فكانت للشرط مع فاء التعقيب
وتعقلا لا نقطع النظم مع اتحاد التقوي منكم بديكم امنوا ظلموا القديين
لان الذين بدل الضير في نصهم وبنا الله كثير ليعرف المنكر مدين لا نقطاع
النظم مع اتحاد المعنى اخذتم لا بتداء التهديد مع فاء التعقيب يسمعون
بما لا يتبادر بان مع الفاء وعدة اخذتم مابين لا يتبادر بان مع الفاء

اللفظ لما قد قيل لا ابتداء بإنشاء نفخ الروح في طينها ويبدأ على الاعسار على
مع الخلقين لأن ثم لتتبع الاخبار فان بين الاخبار والافناء هذه ليست
كذلك دلالة على التمسك بينهما طرأ بقوله لا احتمال الأول والثاني لا ابتداء وجملا على
الحال أو جرم في الارض كذلك لقادرون لا لاية مع اتصال المعنى باللفظ الغامض
اعناب لان لو حصل اشتغال الحار والجوهر بوصف اعناب وليس كذلك
لان شجرة مفقولة انشاءنا لجره لان الجمله بعد ما ليست بصفة لها بل الهاء
عايد الى الانعام لا كلون لان التمهيد تأكلون وتعملون عليها وعلى الفلك
غيره مثلكم لان قوله يريد بصفة بشر عليكم ملائكة لانقطاع النظم مع اتصال
المعنى واتحاد المقول الاولين لا لاية واختيار لا ابتداء بقول الكفار مع
اتحاد مقصود الكلام التشويك فان فاسلك جواب فاذا منهم لفظ
المتفقين مع اعتراض الاستثناء ظهروا لا ابتداء بان مع احتمال اهتمام اللفظ
واللام قرنا آخرين لا لاية مع اتصال المعنى ونسق اللفظ بانشاء غير القوة
الدنيا لان ما هذا مقول الذين كفروا فلا يجوز الفصل والمفعول لا ابتداء
بشر هذا المقول مثلكم لان ما بعده بصفة بشر يخرجون لا يحسن الوقف
الى قوله بوضوح لان انكلام مقول الكفار وباب رخصه للضرورة وجوب
بيان الاية منفتح تدمين لا لاية مع مسرعة الوصول قصد بقوله عما قيل
غنا نفويا بكلمة التبعية لا ابتداء بها مع فاء التقييد آخرين فان الجمله ليست

يصفه لما لان العجز عن سبق الاجال لا يختص بهم وهما يشاهدون لان تم
لترتيب الاشياء ونشأ متواترا ترى ان غرضه لان كل الاشياء لما فيه من معين
الشرط ما دلت لما ذكره من تعلق الحار والبارد بالآية مع العطف بالفاء
والشأن الملقى عايدون كذلك صالحا عليهم من تروا ان بالكسر دبراً وثبت
لان تسامع مفعول بان للحسبان تقديره يحسبون املا ودنا لم بالام
والبينين مسارعة في الخيرات لهم في الخيرات مشفقون الي قولهم ساقبوا
لان خبرك اوليك يسارعون بخروج لان التقدير يقال لهم لا تجروا
مستكبرين قد قيل على جعل الجار والمجرور مفعول ساروا ومفعول تجروا
وجعل المارة ضمير القرآن اي كانوا يستمرون يا مهدون ان محمدا عليه
السلام بقوله كذا وكذا على ان الوصل وجه لان ساروا مع تجروا حال
بعد حال يعني مستكبرين والمجرور ضمير البيت اي مستكبرين بالبيت مفتحة
جران الله والوقوف في القولين على مخرجين الاولين لان ام تكرار
جواب الاستفهام متكرونة كذلك على ان ام الثانية والثالثة يصلح
استفهاما على جهة اي لم تعرفوا وايقولون فيوقف على الاولين
جهة فيهن معرضون لان ام استفهام الاكثار غير قد قيل لاحتمال
الاول والابتداء والاولا الوجه الاقيدة والنذر سيقولون لله وكذلك
الثاني والثالث على بعض يصفون لمن علم الغيب بالرفع او هو علم

وان حذر جفله صفت الله لنا فلم يفت ما يوعدون ان قوله فلا جاز
الشرط اي اما والنداء بينهما عارض النسبة ويبان رجوعون لتعلق لفظها
لانها رجع عما قبلها اي لا يرجع وقد قيل يشد بها بدني الارحقا والاول
احسن قائلها خالد بن لاء تليق تصلح صفة واستينافا الواحدين لاء
والوصل اجوز تشدد اتصال المعنى والنسوق بالغاء صبر والمزج
انهم بالكسر المذكور الحق لان قوله لا اله الا هو يصلح مستانفا وحالا اي نقا
متوحدا غير مشاركا الا هو لان قوله رب العرش يصلح بدلا عن هو وخبر
محدود عنه اي وهو رب الخلق ما بعده صفة لا اله له لان الغاء جواز
ومن يدع عنده سورة الشورى في قوله لا اله الا هو
جلده الاخر للعدول واعتراض الشرط مع اتفاق او مشترك للتفصيل بين
الحالين مع اتفاق الحالين او مشترك لاختلاف الحالين اذ لا تقاسفون
للاستثناء واصحوا لاختلاف الحالين بالله وكذا ما بعده لان ان يوجب
القسم عصية منكم شر لكم خير لكم من الاثم لنوع عدول من اجل الحكم اكل
اليمن حكم البعض مع اتفاق الحالين لمراد قوله وقالوا عطف على اظن
داخل تحت لولا المحضضه اي لا اظنوا وقالوا شهد لان اذ لا اجيب بقاء
فكان في معنى الشرط مع الغاء عطف لانية وما حقا ان اظن قوله لمسك
والوصل اجزواي لمسك الغدا في الحالين اذ قيل والوصل اجوز لان

الوصل والجمال بهذا وقد قيل الوصل انتم لان قوله سبحانه اكلوا مما رزقناكم من هذه الارض
 في تفسير القول اي بلا قلم سبحانه اكلوا من هذه الارض لان اتفاق الحنفيتين مع تكرار
 اسم الله دون الاكتفاء بالتصريح ولهذا الآية الايات التي تتعلق بطرفه والاخره
 خطوات الشيطان الاول والتكرار بالمتعلق كان من يشاء في سبيل الله و
 الوصل اولى للعطف وليستحقوا اكله والاخره عظيم لمتعلق اخره للجنات
 للمصلين من الجمل لطيبات كذلك يقولون اهلها يودونكم بشرط مع العطف اكل
 لكم متاع لكم فوجهم انكم لهم يسعون من عمويلات النساء كذلك ربيتهن ابا
 من فضل خير وقد قيل الوصل الوجه للعطف اشكم للغير الدنيا والآخرة
 رجا حرة وعبيته لان ما بعد با صفة شجرة زار على نور من بيتا رطلت من علم
 لثلق اخره فيها اسم لان ما بعد با صفة صوت ايضا والاصان لمن قرأ يسبح
 بفتح الفاء كانه قيل من المسيح فقيل رجال اي هم رجال رجال لخلق الصفة
 المروحة الا عند خروجه لان ما بعد با صفة رجال ايضا والابصار لخلق
 الام ابو جالم يعق ويحمل الام للقسم على تقدير الجزين قال فلما استطقت
 النون انكسرت الام وبها وجهه اوضح من سائر المواضع من فضل ما
 حسابه الحساب يتعلق او سخايب الامن قر سحاب ظلمات بالاضافة و
 سحاب ظلمات على اليد لفرق بعضين با صفاة وتسميهم والارض فضلا
 بين الامرين المعطين مع اتفاق الحنفيتين من خلاله كذلك عن من يشاء

بالاعتماد التام من ماء بطنه كذلك وجبت كذلك لتقدير الحكم وتفسير
بيان القدرة اربع ما يشاء مبنيث من بعد ذلك من عشرين ورسوله و
اطعنا ليخرجن لا تقسموا مع وفه لان التقدير اكرم طاعة على خذون اليه
او طاعة مع وفه امثل على خذون الخبز مع انما فالمقول الرسول ما احلم بتقد
من قبلهم انما شيئا في الارض لا نقطع النظم مع انما والمقول انما وارت
اي وهي من قبل العشاء وقعه الامن قرار ثلاث بالنصب على الهدى من الاولي
وجوه الوقف من ثلاث عولت بالرفع لكم بعد من والتقديس هم طوافون
على بعض الايات من قبلهم ايات برينة اي والاسعفاة خيل من اي صديقكم
او اثنتا ثالان اذا اجبت بالفاء فكانت شرط في ابتداء حكم فكانت الفاء
لاستيناف طيبة ليستاذنوه ورسوله للشرط مع الفاء لهم الله بصانوه
اذ لا نقطع النظم مع فاء التعقيب والا وضاهم عليه فسموا بين العالمين
حار وما مع العدو ومن الخايب الي الغايب بما علوا
سبح وسبح اسمك يا جامع ندي لان الذي بدل الذي الاول اخر في
يجب جعل فقد جاء ومن اختيار الله ثلثا موصولا بقوله وقالوا اساطير
الاولين وان وصلت ففقت على قوله وورد اعلى جعل فقد جاء ومقوله
وقال الذين كفروا اي جاء محمد عليه السلام ومن اعانه ينظم وورد
الوقوف على زوايا جابر لوطف المنفقين مع عوارض وطول الكلام

ولا ريب في الاسواق يا كل منها الا انها لمن قوله ويجعل بالرفع على الامثلة
 ومن جزمه عطفه على جواب الشرط فلم يقف صغير الجواز ما بعده صفة
 ثم ومشتاقا بتوالت المتعدي ما نلتها الاستفهام خذرين السبيل الذكور
 لان قوله وكانوا يحزنون ان يكون بمعنى صار ولم يسل بقوله نسوا الذكور
 او المعنى وقد كانوا يقولون للعدول الامن قوا تسطيعون بالتاء
 نصرا للشرط مع العطف في الاسواق فتمت التصريح تمام الاستفهام
 ولكن الواو حال الضمير تصيرون او تربي ربنا للوجوه اذ جاء في لان
 ما بعده من اخبار الله تعالى من الجرمين واخذه في تقديره فشا الزالكه
 اي كما ترى انيشت وان وصلت وتفت على كذا كذا والتقدير حمله واحد
 كذا الكتاب المنقول حمله لغو التورية ثم اضرمت فعلا اي فوقنا التثنية
 نفسوا لان الذين يستلجهم لان اولئك خير الذين في ريل والوعسل
 اجوز للفا بيائنا لانه التقدير قدما وبلغا فعصوبها فدمهم ثم
 لان وقوم نوح منصوب بخذوه اي واغرقناهم على تكرار التوكيد
 اية لان قوله واعتدنا مستاتف غير منعطف ولا متصل لما ايلما لا يرد
 لا حقا الاضمار اي واهلكتنا عاذا ولصحة العطف على الضمير في جعلهم
 الامثال فصل بين الامر من المعطوفين مع عطف الجائزين المتفقين
 السويين ونهاهز ولا يقولون بهذا الذي علينا لانتادامه هو

وكيف لم يطف أم تعقلون لا يتدار النفي انظر لانه الاستفهام في الشرط من افتحاور
الغصود مساكن للدول حجة للعدو وطور للتلويح الامم تتكلموا في الامم لم يتكلموا
للقار ندين كغلك اجاج لطفه للجلتين المتفتتين مع العار في صور صواب
لا يفضيهم وسمح بحجة جبر لان الذي يصلح صفة للحي والوقوف على النفي
على نقد بر من الحرج ويصلح ان الذي يستلزم والرجوع خبره وما الرجوع قد
قيل على قوله لا امر با لانا ولا وجه له لان اكل قول فالوجه من وقد قيل
الوصل اجوز لا قبالا لغير ما كذلك ولا ينوب ان انا لم نره ايضا
اي يصبغ بالرفع على الاستيناد ومن جزم بجملة الجازم فلم يقف
مما تا قد قيل على جعل لا يعني لكن والوصل اولى لان كونه تفتيح الوصل
حسنا ان الزوال والحال وسما لا اتصال الحار خلد من في اذ عاوم لا
للجلتين المستنيرين في رعايا الله في رعايا الله طاسم كوفي لاية
الظالمين لان قوم يدل الظالمين فرعون للدول عن الامر في الاستيناد
يكنون لان قوله ويضيق مستانف ومن عطوه ونصب لم يقف يعقلون
معالمين لتعلق ان اي ان سلنا بان ارسل في اسرائيل عديت بني اسرائيل
وما بينهما وما بينهما لان جواب الشرط منتظر ولا تعلق له بما قبله تعيان مبي
يصلح بين الاثنين المعجبين مع اتفاق الجلتين والرد صراحيون يكون
مقرونتيه لان ما بعده صفة لم يسره قد قيل على جعل في اذا تارون

من قول المانزريون فما طبعه بالجمع تعظيماً على عادة الملوك ولا هو
موصول بقوله فرعون أي فأنشئ لك دليلاً جوابهم قالوا وجهه ^{حاشا}
لأن الجمل جواب الام معلوم يعطف وصديق اتصال المعنى بمجموعه لئلا يفتقد
لعل ما يافكون والوصول إلى الانتزاعهم في السجود مساجدين لأن قالوا
حاشا لهم أي وقد قالوا العلمين لأن قوله رب بدل اذن لكم للابتداء بان مع ^{الحاشا}
المقول السحر لأن الام للتوكيد وسوء للتهديد فكلاهما يقتضي الابتداء مع
ان فيهما تنبيه التعقيب لعل لأن التقدير والله قطعاً لا ضيق لأن التقدير
فاما اتصال ما خراف ان يكلمه لا ضيق فاما في بعد القول بحكي مبتدأ ^{سطر}
كقوله في الاعراب قالوا انا والوقوف المطلق اول الموصفين تمام المقول
حشرون للابتداء بان يعلم ان التقدير بيان هو لا قليلون لفا يثبون للتعطف
حاشا هذه لابتداء اخبار من الله تعالى كيم كذلك أي اخرجنا عن فرعون من
منازلهم كما وعدنا ابراهيم اني اسراييل ما يدركون لآله ولا ابتداء القول
وجه الوصول الاسراع في ثلاثكم عن خوف الانحراف كلاً لا احتمال ان تكون
الردع والتقدير فان البحر لأن التقدير فضرب فافتلق لم يجوز الوقوف على
كل اية والوقوف المطلق اغرقنا الآخرين لآية بنا ابراهيم لانه وصل صار
لحق القول وانزل وهو محال بل التقدير واذا ذكر لا تعبد وانه لان انتم تأكد
والاضمير العلمين لأن الذي صفة الرب تعالى لا وقف الى اثنين وهناك ^{قوة}

والله مؤيد الدين ثم على قوله يعقب مسلم ثم من دون الله لا ابتداء استنها
او ينشرون ان ابتداء الاستنهام الغيرة للعطف اجمعون يختصمون لان
قوله ثقا لله مقولهم مبين لتعلق الطرف من مشغعين للعطف لاية المشر
ان اذ يصلح طرفا للتكذيب ويصلح مفعولا لمجدد اي اذكر اذ والوصل
اوجه ثم الوقف على يتقون على الحواشي ما بعده من مقوله ايضا واطيعون
كذلك من اجر كذلك العالين لاية مع العطف بالغاء واطيعون الازدواج
يعلمون يولون وكذلك ما بعده على قوله مبين المرجو بين كذبون والوصل
اولى للغاء المشعور اليقين لاية المرسلين كما ذكر في قصه نوح عليه السلام
تتقون امير واطيعون من اجر العالين تفتنون للعطف ثم الوقف جاز
على كل اية الى قوله عظيم وبها مطلق من الواعظية للاختراع عن الابتداء
بقولهم الاولين كذلك يعذبون لا خلافة للوالدين فابلكم لاية مرسلين
كما ذكر يتقون امير واطيعون من اجر العالين امير تعلق الطرف ^{بضم}
لعطف الاخبار على جملة الاستنهام فادعين لاية مع العطف واطيعون
تلك المشرقين لان الذين صفتهم المسويين لا تقطاع النظم مع اتصال
القول وتلنا عدل ثم قد بين لا اتصال الجزاء بفعلهم العذاب لاية المرسلين
يتقون الى رب العالين قد ذكر من العالين للعطف من ازاكم للنصل
بين الاستنهام والاخبار من العالين للعدول اجمعين للاستنهام لغايب

لعطف مع العالمين الآخرين للآية مع عطف الجاهلين مثل الآية المحررين
 الي علي رب العالمين وذكر المسحوقين للآية مع عطف الجاهلين المستقيم
 كذلك مفسدين كذلك الا وامن من المسحوقين لاتصال الفعل مع انقطاع
 النظم الكلاسيكية التصديقية للآية العالمين الامين لتعلق عيا المتدربين لتعلق
 الياء مبينة اسر مثل الانبياء العظماء عوفين المحررين الايم للعطف لا يشوب
 كذلك منطرون سنيين للعطف يوعدون لان قوله ما اغني حيلة تفيا واستفهام
 قامت مقام جواب حيلة قوله اقرايت ان متعسفهم ينفون متدرون قد قيل علي
 انه كبح مقبول لم اي متدرون للذكر ي وعليه الوقف يستطيعونه لغزير
 من المتدربين للآية مع عطف الجاهلين الا وامن للعطف وصلة اتصال المعنى
 المؤمنين للآية مع الابتداء بالشرط فعملون للآية مع عطف الجاهلين الرحيم
 لان الذي صفة الغزيرين تفيد المشيطين لانهاء الاستفهام الي اخبار انهم
 لان الجملة هفوة كاذبون الفا و ييمون للعطف يفعلون للاستثناء وطلو
 سورة الفيل مكية ثلث وسمو آية طس كوفي مبيت لان هدي ح
 والعامل معني الاشارة في تلك للمؤمنين لان الذين صفتهم يعمسون لان
 اولئك مبتداء وغير و خبران الذين قوله زينا ناولا ابتداء يسير الاستي
 نحو لبا الحكيم لعطف الجاهلين الداخليين تحت النداء وان كانتا مختلفتين
 بقوة يا موسى الق عصاك للعدول عن بيان الخطاب الي قد - الخطاب

بعد ذلك اي قال فيها فحيث فلما لا يتصور ان يقرب لا يتصور ان يقرب
يا موسى المرسلون قد قيل علي ان لا يبين نكره والوصل في جوابه ان معنى الاستدلال
في كون يوجب الوصل ايضا وقوله من لا ياتي مع العطف والصلو لا اختلاف
الجانبيين وتوطين الامر لا اعتبار بعد حذف اي فاغروهم فانظر على القدر
من بيان ايتاء الفضل ابتداء الى ذكر قول المتعم عليها شكرا وقيام من كل
شيء ولذا قيل ان كانت جواب هي اذا مسكتكم لا انقطاع التنظيم بنى القاء
مع اتحاد القابل وجنوده لان الواو والحال الهدى على معنى انه كان من
الغائبين على التمديد والاصح ان ام متصل بني الاستفهام في مال اي
انا لا اريه ام هو غائب لا يشد ذلك لان التقدير قصد هم لانه لا يسوغ
من خفت الا وقف مطلقا لان التثنية لا يشد التقديره الا بالهوى لا يستند
بسم الله الرحمن الرحيم متعلق ان في امرى لا انقطاع التنظيم مع اتحاد القاء
اذنه ان قوله وكذلك جاز ان يكون من قولنا قد قيل لا قالت او هو ابتداء
توقيع من الله لما كانت مال لا ابتداء الاستفهام مع قاء التثنية وبيان الاستدلال
على التخييل ليكن لا اختلاف الجانبيين على ان لا يرجح جانب الوقف من مقامك
للاستدلال بان مع اتحاد القابل ترك للعدول عن من وثق في صفاته يا بانية
دعائه الى فكر سليمان او عذابه ورويته ذلك من الله وشكره ونهايته بعد
خلافه اية قد عاها حضرة الله فلما راي سليمان مستقرا عنده قال هذا من فضل

ربي علي تقديرهم فمن فضل ربي انانية يسألوني ولا وجه ان الام تعلقتا بغيره
 فضل ربي اي بفضل علي بن ابي طالب في اشكرهم اكراماً لانتاء الاستفهام الي
 ابتداء الشرط لنفسه لمطعم جلدتي الشرط عن شكك كانه هو لان ما بعده
 يحتمل ان يكون من كلامها اي قد علمنا واسلمنا قبل نقل العرش ولا صح انه ابتداء
 قول سليمان بن جندب اي قد علمنا قبل مجيها انها سيجي فكنا الله في الاحوال كلها منها
 منقادين من دونه الله الصريح سابقها من قوارير الحسنة لابتداء الاستفهام
 الاخر مع اتحاد القائل ومن معك عاقبة مكنهم من قرانا دمرنا بك سر علي لابتداء
 بعد انتاء الاستفهام ومن فتح جعل انا تفسير العاقبة علي تقدير فانظر كيف
 تدبرنا اياهم ظلم من قرنتكم لابتداء بان مع اتحاد المقول والضم الى انهم
 اي اخر جهم لانهم ينظرون علي الاستهزاء الامر لان قوله قد رنا ما يصلح
 فعلا مستانفا في النظم وكنت حال المرأة لان المستثنى مشبه بالمفعول تقدير
 استثناء امراته مقدمة من الغابرين مطرا اصطي يسكرون وقف ان ام
 المنسلة بمن الموصول ليست بجواب الاستفهام بل بي وما بعد اي يعني
 الله الاستفهام وجوابه مقدر قبل قوله الم تقدير من خلق السموات
 خيرا ما يشكرون وكذلك الي قوله امن يبدن الخلق ثم يعيده ومن يزرعكم
 من السماء والارض خيرا ما يشكرون ويحتمل ام عاطفة علي قوله الله يعني
 او ومن يعني الاستفهام والمفعول اخبروني الله خيرا ما يشكرون اخبروني

منه اتي السموات واخر وفي من جعل الارض الي اخرها وعلم نفسه
مع العطف على راس كل آية ايضا للاستقلال بكل فصل بنفسه ما لا يدور
مع اتحاد القول بجهة لان ما يدور يا يصح صفة واستلينا فاشجرها مع الله
حاجزا مع الله خلف الارض مع الله رحمة مع الله الا ان مع الله الا الله
في الاخرة منها كذلك لانه بل النبي الاول وايات الثاني فكل من نوع الكلام
في معنى العدد ومن قبله من راعى الابد يقول الكفار بحكمة تعظيما للابد
بانصفتين مع اتفاق اليمين العليم قد يرسل للفناء واتصال المعنى اي اذا
كان الحكم الله فاسرع الشر كل عليهم مع الامة واختلاف اليمين على الله فضلا
تكم لهم لو قرأ ما به انكسر لان ان يحتمل انكسر به بالاسئلة او يكونها بدون الكلام
لانه يعني القول ومن فتح لم يعقف لوقوع الكلام على ان سبخر اشياء الله من
السحاب كل شيء خير منها لعطف جملة الشر في النار شيء لا وارض وخول
الكلام مع انعطف المسلمين للعطف بان القرآن لنفسه ثم رويها
الاسم في كيم لان في طسم كوفي فسمهم الوائين للعطف
اسمعية لان اذا اجيب باللقا كانت في معنى بشر مع صفة العطف
للابتداء بان مع ان التقدير فانا وخرنا وتلك لا نقشوة قد قيل على جعل عيسى
مقطوعا والوجه الوصل لان معنى عيسى وهو المنجي فعلق بقوله لا
فارغا فسمه بان التقدير فبصره لا يشعرون لان الواو الحال اي

وقد مر بنا وقوله فقالت عطوف على قوله فيصرت وعلم يقتضيان لان ظاهر
 الحجة فيها بعد صفة عطوف ولكن فيه اضماعا وتقدرين وعليه يقتضيان يقال
 لها هذا من شيعته وهذا من عدوه من عدوه الاول لان ما بعده معطوف
 على قوله فوجد اعترافا بوضع من عدوه الثاني للعطف عليه لعدم ^{للعطف}
 مع انوار القابل للشيطان ففقر له يستصرخ لها لان قال جوابا كمالا ^{مس}
 قد قيل لان ان لا يفي بهذا ولكن المقول متحد يسعى لعدم العاطف مع
 اتحاد الفاعل يتوقف ذلك يستلزم لانه راس آية عند الاكثرين مع عطف
 المتفقتين تدو وان لعدم العاطف وطول الكلام مع اتحاد القابلين ^{طبعهما}
 الوجود لان ما بعده منقطع لفظا ومنه كان قال فلم حجتنا فقالا لا تربطنا
 بالا مستعانة وابونا شيخ كبير على استحياء لعدم العطف مع اتحاد القابلين
 ومن وقف على يشي ويجعل على استحياء حالا مقدما من قالت اي قالت
 مستحيم فلا وجه له سقيت لنا لان جواب لما منتظر وقيل له خذت اي قد ^{يب}
 معها فلما جاءه فكان الفاء للاستئناف القصص لان قال جواب لما ^{لما}
 لان قوله نجوت غير متصل بنظره ويفصل بين البشارتين توقيف جزا ^{وق}
 كل واحد على حدة اي لا تخف خفتا وقد نجوت من ظلم فرعون استأجرة
 لا ابتداء بان مع اتحاد المقول واحتمال التعليل اي لان حج لا ابتداء ^{الشرط}
 مع الفاء عندك لا ابتداء النفي مع الواو عليك لان السين لا ابتداء ^{بينك}

لا بد ان الشرط على ان لا لعدم العاطف وطول الكلام مع اتحاد القائل العالمين بل
ان عصا كحق الخراف اي فانيها فحيت فلما راها ولم يعقب ولما خفف فصل بين
البشارتين وينها في النعتين اي لا خفف باس العضا وانك منتهى ما باس
فرعون سوى لعطف الجنتين المتفقتين مع طول الكلام ملا به مصدر في لما
بان مع اتحاد المقول واخا اللفظ اي لان بايتنا اي يصلون اليكم بسبب
اياتنا وعلى ايها الوجه اي انتم الغالبون باياتنا عاقبة الدار عني مستوع
الكلام الى الله موسى لان ما بعده مقوله ايضا في التيم لا بداه بالامر لا اعتبار
واختلاف الجنتين مع فاء التعقيب الى التاء لعطف الجنتين المختلفتين
نعم كذلك الشهادين لان كثر لا شدة تركب العر لا اختلاف الجنتين اياتنا
مثل ما اولى موسى من قبل لعدم العاطف والفصل بين الاستفهام والاخبار
مع اتحاد القابل نظر اللتجبي لعنادهم اهوامهم من الله يفتكرون لان
مبتداء اعمى اكم لا بداه الكلام مع اتحاد المقول عليكم كذلك من يشاء ينطق
الجنتين المختلفتين من ارضنا معيشتنا لفصل بين الاستفهام والاخبار
مع فاء التعقيب قليلا اياتنا للعدو مع اتفاق الجنتين وزينتها فصلا بين
المعنيين المتضادين واي غويينا كما غويينا ثورا انك لعدم العاطف مع
اتحاد القابل الغذاء لحوار يتعلق بغيره في اي لو اشد ولا القوام الفوا
وقيل تواتر استدركه والوقف على لم تقديره لو كانوا يتدرون لروا الغذاء

مطلوبهم ويختارون من مفضل علي معني ويختار ما كان لهم فيه الخير فعذاب دبر
 ما في النبي اختيار الحق لخير الامور والآخر لقطع الخصال ضياء تسكنون فيه
 فيعلم لان التوا والالتزام وقد ابتداء مع طول الكلام القصة قد قيل علي
 واذا كماله قال في الارض عندني جميعا في ربيته لعدم العاطف واختلاف
 القائل قارون لان ما بعده من قول الكفار الذين يريدون العيون الدنيا
 ولو ابتدانا الحكيما به لنوع عظيم صالحا لان ولا يلقيها جازان يكون من
 قول الذين او ثوا العلم وجازان يكون ابتداء اخبار من الله شفا من دون الله
 قد قيل بتفصيل الاعتبار ويقدر لا ابتداء بلولا مع اتقا والمقوله الخصة
 بنا خلافا دائما لهما العطف جملتي اشترط الى معاد لكافرين لا الية مع العطف
 من المشتركين للاية وخلق العطف عن نون التوكيد التي دخلت المعطوف
 عليهم مع اتفاق الجملتين آخر لانه لو وصل اتصال الاله هو صفة اخرى محتملة
 وجهه سورة التكملة في قوله تعالى ويؤمنون الله الم كوفي يسبقونا لا
 لنفسه حسنا فلا تطعموا كذاب الله معكم خطاياكم من شيء مع اتقا له فضلا
 بين الامرين المعظمين مع اتفاق الجملتين عاما لحق الخصة اي فلم يربطها
 الطوقان وانقوه افكا واشكروا الله من قبلكم نعيده الاخرة قد يدلان ما
 بعده يصلح وصفا استثنافا ويستم من يشاء لا انقطاع النظم بتقديم
 والرجوع من الغيبة الى الخطاب مع اتفاق الجملتين ولا في الله انوارا

انما وقع لمن قرأ سورة بالرفع على انه غير متخذ وقت اي سورة سكره
نصب جعلها مفعولا فلم يقع الدنيا لانه لا تلاوت للجليل والخصيل بين تبيين
الدارين بعضا مع اتحاد المقصود من تاحرين قيل لا وقع لتعلق الفاعل
لانه لو وصل صار قوله وقال يعطى فاعلم ان ولما امن لو لم وقال بل ان
يلى في الدنيا لا ابتداء به وان مع واو العطف الفاعل لان المعرفة يصلح مستانفا
وحالا اي ثاتون الفاعل غير مسبوقين بها المتكررا انتهاء الخطا بل لا ابتداء
للبواب بالبشرى لان قالوا جواب لما القرينة لا ابتداء بان مع احتمال التقليل
فالتسبب اي لان او كان ظاهرين قد يوصل ولا على تاركه ابدلهم الى
عليها السلام مستجلا لو طاب من فيها لان لام التأكيد يقضي تسما اي والله
لننجينهم مع تمام المقصود في النتيجة الا امرته لان ما بعدها يصلح مستانفا في
النظم ولكنه حال المرأة لان المستثنى مثبتة بالمفعول تقديره يستثنى امرته
كانت من الغابرين والآخر فصل بين الشارحين ونحوه على الفرج لكل
واحدة على حدة شجيرة لتعلق الفاء جاتين لان عا واطوف على الضمير
انصبوب في اخذهم في وجه وفي آخر منصوب بخذ وع اي واذا عا
بواوجه لان قوله وقد تبين حاله ولا يصلح ان يكون عاملا واحدا لان
الخطابين لم يخبروا حال الرجفة تقديره واذا ذكر واعادا وثوب مبتدأ كم
مسكنه اي في حال تبين كم مسكنهم الى مسكنهم لان التقدير قد بين لانه

حال آخر غير معطوف على اثنين لان عامله فاخذتم لان ضمير الشيطان
 كان في حال الاختصاص بالمال الاخرية يريد بها وقد زين مخرج مقدم
 وهو فاخذتم الرجعة وعامل المالى قد وهو يريد به واكثر وامر
 عن قوله فاخذتم وكليهما جاز لان الحال مثلما يتعلو يا بوم فجازا يعلمون
 بقدر الاحتياج الى الترخيم والواو لا يوجب الترتيب مستندين لان فاع
 مفعول فاخذتم وقد جاءهم حال عامل فاخذتم سابقين لانقطاع ^{لنظم}
 بتعليم المفعول مع اتفاق الجملتين والوصل اظهر للمقام بدتبه وكذلك عا
 واخذتم الصبيحة وسفنا به الارض واغرقنا اعطوف الجمل والوقوف او
 تفصيل الانواع الغدايب وتميل القرصة الاعتبار العكوبة لان الجملة
 بعد ما تصلح صفة يا ضمرا والتي والاستيناف اظهر ولوجود معنى ^{للتبيين}
 عاملا والجملة حال كان الوصل اولي حتى لا يحتاج الى الاختار بيتا بيت
 العكوبة لان جواب لو محمد وف تقديره لو كانوا يعلمون وهو لان
 لما اتخذوها اوليا ووصل الصارون بيت العكوبة مطلقا يعلمون
 مطلقا ظاهري شي من الناس لاختلاف الجملتين والعدد ولعن الموم
 الى الخصوص بالحق واقم الصلوة والمنكر الكبرياء من قد قبل علي ان لان
 الا بمعنى لكن بمعنى الا شد لك يوجب الوصل كالا استثناء اليك الكتاب
 لان قال الذين يتدأبون مشون به فضلا بين حال الفريقين مع اتفاق

لجنتين من يوم من يومين أو ثلث العلم من ربه عند الله يتولى عليهم شهيدان الله
بهم وصفوا واستثابوا في الوقف أو لا يكون كل جمل انذار على ما
لان في الشهيد في العلم عن مشاهدة والزيادة الوصف بالعلم بيا
والارض بالله لان اولئك خير والذين ما لغزيت لهم اثم بالقدرة بالكا
لان يوم تارت احاطت انهم خالدين فيها العالمين قد قيل على ان الذين
خير عند وقت اي هم الذين في الوصل اجور لان الصبر والتوكل من بيان
العمل وكان الذين لغزيت زرقها ثقيل والوصل واجب لان مقصود الحكم
انه توافق الكل فلا ينظم المعنى مع الوقف بل الحولة وصف آخر لانه
تقديم من اية غير حامل لزرقها من رقة وايضا لان التوايشية
والوصل وجه على الحال الثيم المعنى اي وهو السميع لسؤال من يسأل
ان ربي العلم بحال من لا يسأل يقولون الله لان الاستفهام مصدر
القاء فحلهما القدرة يقولون الله الحمد لله لتمام القول ونسب الى
لان التقدير لو علم حقيقة الدارين لما اذنا والموافاة على الجوان
الباقي ولو وصل ما روى عن الحيوان متعلق بشرط ان لو علم انك
حوال الذين من كونه لتعلق لام كي ومن جعل الامر لا يزيد وقت علم
يسموا وليستعوا على الخزم على استنباط الامر ومن جعل لام يكون في الامر
عطف به على ان يفهم وليستعوا الاستنباط التهدي من مولى جاء سبيلنا

سيقبلون نفعي أنصرف ستين ومن بعد يضر الله من يشاء وعد الله
 الدنيا لعطف الجنتين المختلفين والواصل واليهان المعني هم بالهداية
 في انفسهم لحق الخرف اي فيعلمون انه ما خلق الله شيء من قبله لا نبتاء
 الاستغناء الى الدنيا بالبنات لحق الخرف ان لم يؤمنوا فابكوا لما ظلمهم
 الله يظلمونه لان لم لتريب الانبياء بعد موتهم ورحمة والمرآة من فضله
 موتهم بامره لان لم لتريب الانبياء دعوه قد قيل علي مفي اذا انتم يخرجون
 من الارض قيل الوقف على قوله من الارض وكلها تفسد لان قوا تخرجون
 جواب اذا دعاكم واذا الثانية التي بلغا جاة عايدة الى الاولي يخرجون
 الدعوة مفاجأة بلا مله را او بهم ان تعلق من لا يمكن الا بالخروج ثم
 تخرجون من الارض ولما تعلق بالدعوة اي دعاكم من الارض كما يقال
 دعوت ريدل من بيته والارض اهون عليه والارض من انفسكم لانتم
 الاخبار الى الاستغناء مع الفاء كخفيتكم انفسكم لا ابتداء الاستغناء مع
 الفاء من اضل الله تمام الاستغناء وابتداء التقي خيتفا عليها لخلو الله
 القيم قد قيل ولا وجه له لان كل الاستدراك لا يعلمون قد قيل لا وقف
 لان ينسبين حال عام لم فاقم لاه الامر له عليه السلام امر لامة كانه قال
 فاقموا وجوهكم منسبين كقول تعال يا ايها النبي اذا طلقتم النساء

اصح لبعيد العامل والمعمل بالالتفاتين كونوا مبطلين وتلك قول ولا تكون
من المشركين لان من الذين كالبطل من المشركين فشيئا يشركون لتعلق
كي وقد توقف على توهم لام التمهيد والتوصل اصح اليهم للعدول الى الخطا
ولابد من امر التمهيد ففتعوا الاستينات التمهيد فرجوا بها فصل بين
التعويضين تعجيبا وتقبها ويقدر ان السبيل وجه الله وان اتقت
الحيثان ولكن في الاول تقديرهما في السباق في الثانية اثبات الفلاح على
الاطلاق عند الله اعطى جاني الشرط يمدونه لتعلق لام كي وابو ج
نعم الله به لما لام القسم مع حذف توكيد التاكيد توقف من فعله ^{من} اجز
اي وكان نصر المؤمنين حقا علينا وقيل توقف على حقا اي كما كان ذلك ان
حقا لم يثبت بقوله علينا اي واجب علينا نصر المؤمنين والاول اصح من
خلال الاشارة ما ذاع فاد التعقيب يستبشر من قد يوس على موقفا رقا
مستبشرين ولو كانوا قبل ذلك مبلسين والوجه الوقوف لاية على ^{تجوز}
ان يعقروا واللام مقدرة لما في قد من التوكيد او يجعلان للثقي واللام
بعض الا اي ما كانوا من قبل الا مبلسين بعده وتما الحى الحق وان اتفقت
الحيثان ولكن في الاول زيادة ان وفي الثانية العدول عن بيان الاتجا
على التماسه يصر الى بيان القدرة على الاشياء بالتعظيم عن ضلالتهم وشبه

ما يشاء لاختلاف الجملتين المجرمات لأن ما يشاء جواب القسم غير المحتمل
 اليوم البحث لاختلاف الجملتين مع اتحداً المقول مثل صورة التي ركنه
 هو هدي ورحمة وتقدري بالانصب على الحال والاعمال معنى الإشارة في تلك
 أو على الفعل المعنى الفعل في الحكم يعني أي أحكم هدي ورحمة المستحسن لأن
 الذين صفتهم يوقنون بغير علم قد قيل وقف لمن قول ويتخذ بالرفع لأنه غير معطوف
 على فيض والاحسن الوصل بأنه معطوف على يشترى هنول وقول لا انتظام
 النظم مع اتصال الافاء التوهم لأن قوله خانددين فيها حال والاعمال معية الفعل
 في حروف النسبة فيها لأن التقدير وعد الله وعداً حقاً دأبه لله دواعي
 الله لنفسه اعطى جللي الشرب بالله وقد قيل الوقف على لا يشرك على جعلاً
 المقسم وهو تكلف بولديه لا انقطاع النظم مع تعلق ان اشكر بوجينا ولوا
 مروي والعدول عن بعض الامور إلى الكل مع الجملتين الأولى لأن ثم لتتوب
 الانبياء بما الله اصابت الامور لا ايم وقوع العار فخرج عطف المتفقتين
 من جافق لما ذكر في الامور من صوتك باطنه اياه نا الوتقى كفه علواً يقو
 الله الحمد لله في المقول ولان كلمات الله واحدة والقرآن قوله كل مبتدأ
 مع عطف وان على ان الاول الباطل اعطى اياته الذين مقتصد عن وندة
 عطف الجملتين المختلفتين لفظاً مع صدق اتصال معنى شيئاً الدنيا الفصل

بما الوعظتين تبيينهما على ان كل واحد منهما الساعة الغيب وان الغيب لا يتبدل
وكذا التفصيل بين غيب وغيب تعظيما للغيب الخمسة الارحام لا يتبدل
منفية فيها استفهام غدا لا يتبدل في آخر تفصيلا وتعظيما دليل تكرار ذكر
التفسير مع امكان ان التقاء بالضمية ثبوت لا ابتداء بان
لان ام استفهام تفرع عن عاطفة افتراء تعطف الجملتين المختلفتين
شفيع الرحيم لان الذي صفة من طين لان لم ترتب الخبر مبدئ كذلك
والا فائدة جديد عند بهم غو الخوف لان التقدير يقوون وينبأ
لا ابتداء بان مع تكرار قد و قول طوعا لا انقطاع النظم بتقديم المفعول
اعين لان جزاء يصلح مصدر المخدوع اي يخونهم جزاء يصلح مفعول الى
لغويا حقي فاسقا لا انتهاء للاستفهام ولا ابتداء بالخيار والماديا قلنا
في جنات النار عرض عنها اسراثير واره انتفت الجملتان وكان مدرك
عن ضمير المفعول في الاول وهو واحد الى الجمع في الثانية صبر ولان
قلنا محققا لان التقدير بصيرهم ويقيمهم ومن شدة ما لا يكتنه العطف
لان يقيمهم ولم يكن مختصم بطرف في حال دون حال والمضيق قد تبدل
ما يشكر وهو فيها موقف مساكنهم لايات وانفسهم
ما يشكر وهو فيها موقف مساكنهم لايات وانفسهم

للظهور على الله جوده فلهذا بين بين الحكيمين المختلفين مع اتفاق الحكمين
 اتمتكم كذلك ابناكم يا قومهم عند الله للشراط مع العطف وهو انكم اخطا
 ثم به لان التقدير فيكم فيما قدمت فلو انكم اتمتكم معروفا وعسى انكم
 لتدظن عطفكم لتعلموا الام وقد يجوز الوقوف للاية والعدد ولعن الحكاية
 التي لا تايدها وكان حل الام على القسم في ما يجب اليها ثم يعني ان اصله ليس من
 فلما خدعت الشين انكسرت الام على ما ذب اليه انزل ثم تكمين سيدي عن
 صدقهم لان الماضي في عطف على المستقبل ولكن التقدير وقد اعدت ان
 الوصول لم تروا بصيرا للاية على تكرار عامل نظره اي وانكرت اجازتهم مع
 جواز فعلوا فاعلموا يتعلمون وقبحه الوصول على قرارة يعلمون بالياء او فتح وا
 وارجعوا لان قوله ويستأنون يصلح مستأنفا وحالا يعودة لمن لم يقف على
 وجعل ما الذي وجبها حال يقولون واستأنف اخبارا من الله في قوله
 ان يريدون ومن وقف على عوده يجعل ما الذي وجبها ابتداء ان يريد
 من الله تعالى موصولا بقوله ان يريدون وحالا يصح الادب والعدد ولما
 بكم رحمة لنا اي الاستفهام والعدد ولما من الخاطبة الى الغاية البنا لان ^{الجملة}
 مستأنفة او حال والتقدير يدعون لاياتون قليلا لان اشتمت حال لاياتون
 اي وهم بخلاء باموالهم وانفسهم عليكم لعطف الجملتين المختلفتين والصل
 اجوز للعاء من الموت فصلا بين ثنا قضا الحالين على الفيراة انهم لم يذبحوا

للشرا مع العطف ابتداءكم كثير الابتداء العطف الاخر ان قال في جواب ما
ورسوله الثاني لا احتمال الاستيناف والاحتمال الوجه وتسلما عليه وان
الوجهان ولكن في الثانية زيادة بيان حال الموقنين على التفصيل بعد التمهيد
في الاولى وذلك بدلالة ما استنبط من يشتر الاحتمال لا ابتداء ما ينبغي
والوصول اجوز الاحتمال الذي غير مبدئ من ابتدائه عند ان حاتم على تقدير
يعزى عليهم رجم الاية في الاحتمال الذي وفرد على ان الوقت احسن
لتكوارسهم الله تعالى خبير القائل عن الماتية مع العطف الجليل من غير تكرار
اسم الله فريحا لا احتمال ذلك او انكم لا استيناف والاحتمال والوصول اجوز
العطف ايضا على وفرد تطوها ضعة بين مرتين لا التقدير وقد عُد
معرفة للاية مع العطف ورسوله نظير على ان الوقت اجوز وفيه ^{رض} العطف
بين المدطوع والمعطون عليه والحكمة من ارجع وتختص الناس لا احتمال الجمل
حالا واستينافا ان تخشع وطرا فرض الله له من قبل الله وان الله الذي
بدل الذين الاول وقد يجوز ان يقف على معنى ثم المذنب ان الله انبياء في
النور سلم لا احتمال الجمل حالا واستينافا والوصول اجوز على الله بعدد ما
لا انقطاع الاظم مع الفاء اجوز معك لا احتمال ان يكون قوله وامره
معطوفه على قول احلنا او منصوبة على المذبح مع ان طول الكلام ^{خير}
للووقف يستلزم اذ قيل للعدول على تقدير جعلها اخلاصة لك المؤمنين

خروج اليك من يشاء لان من الشرط منصوب ما شئت غير معطوف على امر
تشاء فلا جناح عليك كما في قوله تعالى انك آمنه لان لكن لا استدرك
مع ولا انعطاف لعدم منكم نقصا بين وصف الحق وحال الخلق وان انفتحت
بالحسين من القول لا يشك معكم اخر حجاب قلوبهم ابدانهم وان وقف اجور
لان الواو لما استيفت والتقين الله على النبي جل يسير فلا يورين قليلا
قوله ملعونين يحمل ان يكون حالا من قوله يجاورونك او منصوب اعلم
الشم ملعونين لان جملة الشرط يصلح صفة لهم واستيفانا والاولى ان يجعل
صفة اذا حمل على الشم وقوله على قليل من قبل عن الساعة عند الله سبحانه
لان قوله خلعين حال الضمير في لهم ابدال لان قوله لا يجدون يصلح استيفانا
وحالا بعده الى خالدين غير واجدين نصير لان يوم يصلح ظرفا لقوله
يقولون وقوله لا يجدون على جعل يقولون حالا للضمير في يجدون مما قالوا
سديد لان قوله يصلح جواب الامر فتوبكم وحمدوا الانسان حمدا لعل في
الام بوضا والمومنات سورة السجدة حمدا لله رب العالمين
في الاخرة يعرج فيها الساعة لتاتينكم لمن قراء عالم بالمر
هو عالم من شخص جعل لفتا لن في تم يقف انقياد الاقوال ان يوم يصلح
حالا واستيفانا على تقدير يعلم الغيب غير عايب عنه بين لتعلق الامم
لا يرب تقديره وقد في اللوح الاشياء لتحقيق الجزاء والوجاهة بيت زاده

يعجز عن الصلوات لان قوله اولئك مبتداء وغير ايم قد قيل لا وقف ورجع
عطف على الجازي ولا يصلح لان الاية في ذكرها كقوله عارضه بدو ^{السنن} والحق
بل ويبي اذبا ومستانف الحق لان قوله ويدي عطفا على ما في الفاء في
الحق تقديره الذي جئت قوله ويدي منقول لان ان في انكم في تاويل المفتوح
وانا انكسرت قد خولت الام في خبرها والاف في مفعول بقوله نبيكم حديث
ومن وصل لا يجازي القول يلزمه تخفيفه بمنزلة الاستفهام به جنة والارض
من السماء فضلا ولا طيور لان قوله وانما يحتمل الحال والاستثناء اي وقد لنا
الحديث لتعلق ان باننا صالى ورواها شمس لان قوله وارسلنا عطف
على محذوف اي وسخرنا سليمان الريح القطرية راسيات شمس واما
ايم لان قوله جنتان يحتمل ان يكون بدل ايم او غير محذوف وانه اي هي جنة
والوقف اجوز ويشمال واشكر والى اى لكم بلدة طيبة يا اقر والسيد
منزلة في شك من دون الله لان الجمل يصلح حالا واستثناء اي ادعوه
ولا غير ما لكن اذن لم ما اذا لانه مفعول قال اي اي شيء قال ربكم والحق
قالوا الحق اي قالوا قال القول الحق الحق والارض قل الله لان اتصال القول
بالحق شوكا كل ايم يديهم عند بيم لان قوله يرحم حاله واستثناء
والحال ولي اي وقولوا لاجع بعضهم الى ذوالقول القول لان قوله يصلح استثناء
وحالا قايدين والاستثناء في اوجه لطول الكلام ان هذا العود كقولهم فوها

لا اتصال لقول واولا العبر الا ابتداء بقول الكفار صالحا لان اوليتك مبتدأ
 دخول الفاء ويقدر له عطف لعل الخللين المختلفتين من وقتهم استوي ^{لكا}
 منع اتصال القولين كذا في ضراياكم لظول الكلام وتكون اتقا الواضع ^{لطف}
 مفتوحا جانبا ثم لا اتصال المقول من ندي من قبلهم لان الجملة بعد محال و
 نسلي استينافا التنويح اعظم بواحدة لان ان معولها يصلح بدلا
 من واحدة او غير محدودة اي هي ان تقوموا تفكر و اي فعلوا اما ايضا ^{حكم}
 من جهة قولكم على الله بالحق لا احتمال به وعلام الغيوب والاحتمال جمل يدلا
 عن الضمير في يفتقد على تفسيره عطف جملة الشرط الى التاني قريب لان قالوا
 عطف على اخذوا امتا لا احتمال الجملة الاستفهام مية مبتدأ بها ان لا يعيد
 الاية واحتمال الجملة بعد الاستينافا ووجه الحال اوضح وعامله معنى الفعل
 في المشاوش من قبل لان قولهم ويفقدون مشاوش او حال اي هم يفقدون
 من قبل ^{سيرة الامم} سيرة الامم سيرة الامم سيرة الامم سيرة الامم سيرة الامم
 ما يشاء لما لعطف جملة الشرط وما يسك لان شرط جوابه فلا امر سار من
 بعده عليكم لا ابتداء الاستفهام والارض لا اله الا هو لا ابتداء الاستفهام
 غير ان الوصل والى من قبلك الدنيا للفصل بين المؤنظتين عدوا
 السعي لان الدين مبتدأ حسنا الخذف للجواب معني اي افر من سيرة
 حسنا عي وهو من يري حسنة سيرة حيا وذا ودي من يشاء لا ابتداء

نهي بعد تمام جليده كافيين غير ان الوصل اوجب (فان) انشيب ^{المنشيب} بوزنه
اي لا تغير على بوزنه فان فهو يضلهم حسرات بوزنه واما احيوا بوزنه
ان واجابوا في كتاب البحر ان قيل وثقه الحق الحديث لان التقدير يقال اها
عديت قرات وهذا ملح اجاج والوجه الوصول ان اللطيفين مع ما خذت حاك
البحر بوزنه تقاير وما يستوي البحر به فهو لا اها او قد قيل ان عديت قرات
وهذا ملح اجاج اجاج تلبيس سوله لا تقضاع النظم مع اتفاق المعنى في
الليال ان التقدير قد سخر والقر على ان قوله كل مستدام غير ان الوصول
او جيب على الحال تقاير وما سخر الشمس والقر بان يا كلوا احد منها الا اكل
مسئله الملك من قطير لا استيناف الشرط للشرط مع الصلوة والاشجار
لكم بشركم الى الله فصل بين وصف الخالق الحديث وبين وصفه فمن
القديم نبيه عليه فكر اسم الله مع جواز لاكتفاء بالتفسير مع اذنا الخلقين
جديدان ما بعد ويصلح استينافا وحالا اخري لا استيناف الشرط
قربا واقاموا صلوة أنفسهم الخرد ووان انقضت الحان وكسرت طول
الكلام بالعطف وفكر اذ يستوي في الثابتة مع جواز ان لو قال ^{صلى} واليا
والاموات الاموات من يشاء للعدول عن الاثبات الى النفي مع
اتفاق اللطيفين في تدويل من قبلهم لان جاءتهم يصلح حال واستينافا
اي وقد جاءهم ماء للعدول الواذا في ذلك العلو من فضله

لا جوار

لانه الحار والحرور مفعول ثان معني الفعل في المدح لمسلمين اي ان سلت عير راد
مستقيم في القرايين قوم ثوابت يراي نصب فقديره نداء توبيخ و هو قول
بالرفع فقديره هذا تنزيل العزيز الرحيم لتعلق لام كي بغا ما تنزيل يعني نزل
وعلى جملة الرفع بمعنى الفعل في التنزيل بالغيب لا تقطاع النظم مع دخول الفا
واثابهم الا في قوله لان اذ ليس بظرف لقوله واضرب بل التقدير والذكر اذجا
المسلمون لا محالة ان يكون اذ بد لا من اذ لا ولي اوله عامل اخر مضمر مثانا
من شيء كذا كذا الاتحاد مقول انقبا بكم لا ابتداء بعينه القسم في ليت مع اتحاد
المقول معكم ذكرتم لانه التقدير ان فكرتم بنا المسلمين لان اتبعوا الثانية بدل
الاولى وتكرار فيقدرون لا ابتداء باني مع تعلق انا بما قبله اي اني اذا اتخذت
التي لفي ضلال فاسمعوني الجنة العباد لانه قوله ما ياتهم يصح استينافا
وحالا والاولى معني الفعل في حجرة الميتة لان احببها فذليل استيفاء
ولا يصلح بل تقدير فيه انا اي انا احببها ولا ياتصل حال والعامل في
الفعل في اية لانها معلوم وفي اللام لانها التخصيص تقديره اعلمنا انهم انما
محياة من ثمره لمن جعل ما ناضيه ومن جعلها موصولة عطفا على من
ثمره اي وها عملة ايديهم ايل لان التقدير اننا نسلح ويصلح ان يكون سلح
حالا اي مسلحة خاتمة النما والعامل معني الفعل في جاتبة ولا يصلح فصل اسم
من الليل ولا فصل حينها من الارض لان الاية في سلح النما ومن الليل

واحياء الارض لان في نفسي بليل وذات الارض مغطون فان والشمس عطف
 على الليل فيكون راية وتجري حال الشمس والشمس المتقارب لنا اي بينا لهم الليل
 مسلوخا منه النهار والشمس جارية او بين لهم الليل مسلوخا وتبين لهم
 الشمس والشمس جارية لها العليم لمن قراء والقربيع بالعظم عطف
 الليل وقد رناه حال القراءى وبينهم لهم القرب قد رناه النهار من قراء
 بالنصب على ثقل بر وقت رناه وقع على العليم سابق النهار المشعون لان
 الاية في الاية في الحمل على الفلك والوكب معا يتدقون لا يتدقون لا متشابه
 وقيل اي كن وحماهم رحمة ومع ذلك الوصل حسن وركم الله لان
 قال الذين جواب اذا اطعم قد قيل ولكن الوصل اجمي لئلا يتلبس بالاية يقول
 مسلم من مرقننا ليل يصير من صفة المرقن فيسقي ما وعد الرحمن ^{مثله} ملا
 فاكون لاحتمال ان قوله هم تو كيد الضمير في فاكون وانما اجمي عطف
 وفي ظلال ظرف فاكون تقديره يفككون هم وانما اجمي في ويحتمل
 ان هم مبتداء وانما اجمي عطف وفي ظلال خبره يدعون ^{يكون} الاحتمال ان
 سلام خبر مخدوف اي عليهم سلام وقولا منصوب بخبر الجاراي
 يقول من ربه رحيم وقيل سلام بذما اي لهم ما يشئون وهو سلام
 وقولا مصدر مخدوف اي يقول الله قولنا ان شاء وقف علي
 سلام لحق الخذف وانشاء وصل لان قوله من صلة يقول الله صفة

سلام الشيطان لا ابتداء بان على ان التقدير فانه مبين للعطف بعد
كثير في اللغات في بني لم مبين لتعلق لا في كمي يذكر وقولك ومشارب يعرف
نصرتهم لان الولد والوالد قولهم لانه سيرا ان افعل مقول انكفان الذي يحزن
الذي عليه الصلوة والسلام خلقه مرة عليم لان الذي يدل الذي الاول
منهم لانها لا استقها م
في احد انتشارا قد اذ لان الجملة تصلح مستانفة
وصفة كذا وان معناه الجمع فان معناه الجمع جانب قد قيل على تقدير من كل جانب
رحوما ويذخرون وحول خلاص الوصل اي تقدير من ما يذخرون به و
لا استثناء خلقنا ثم الوقف الما على قوله اوابا قنا الاولون والآخرين
كل اية سوي لم يبق ثوبه جاز فروي وعلى قوله سحر مبين اجاب لا ابتداء
لغة وصله اولى الحق الخزع عن الابتداء بما لا يقبل مسلم واخره لا ابتداء بان
مع دخول الغار فيها مستولون لان المستول عنه قوله ما لكم موسىين الاحتار
الجزية ان يكون استقينا فاحال امن سلطان تارة بل لا عراض عنه كلام الى آخر
مع اتفاق الجاهلين قولنا قد قيل لا ابتداء بان ولكن انكسار اللفظ اذ نجح
بعد القول اي كم يا نالذا يقوى يستكسرون للعطف مجنون ايم ان ما
استقينا فاحال تعلمون ولا استثناء معلوم لان قوله بدل قوله رزق
فوكه لاحتمال النوا والمحال فلا استقينا فمكون لا اتصال انظر في النعم لانصا

الجاهلين لان بيضا صفة للشانين لان ما بعده يصلح استثناء والوصف
 اوضح عين ككاف التشبيه فرب لان قوله يقول صفة لم المتردين واتحاد القول
 بمعية والاستثناء المحم لان المحنة صفة لشجرة البطون وقعت لان لم لتتبع
 الاخبار من محم لاحتمال لم للعطف وتتيب الاخبار ضا ليد للعطف مع اتصال
 المعنى الاولين لكون للذلة بعد باحالة المتردين للاستثناء المحبوس الى قوله في
 الاخرين قد يحوز الالية والموصول للعطف مع اتصال المعنى الاولين لان التقدير
 وذكر ان تعبد في الالبته بالاستغناء مع اتحاد القول تعبد بالاستغناء
 اخر في انجوم للقاء واتحاد المعنى الا تكون لا ابتداء بالانستغناء مع اتحاد
 القول تختص لان الواو الحال اذا ترمي ما تومر لان المسلمين فلا ابتداء مع
 اتحاد القول للمحين لان الواو مقترنة واديناها جواب لما او الجواب محذوف
 واديناها معطوف تقديره قبلنا منه وتاديناها الرويا لاحتمال ما بعده ان
 داخل تحت النداء واستثناء وعلى اسما قوبارون للالية مع العطف و
 كذلك كل اية الى اخر من المرسلين لان اى طرفه محذوف اى اذكر الدعا لقين
 لمن قرا الله ويكم بالنصيب لمحذوف للاستثناء لمن المرسلين قد ذكر
 اجمعين للاستثناء مصححين وباللهيل لمن المرسلين قد ذكر المشعوب
 للعطف بالقاء المدحيين لان استقديره في القى نفسه في البحر بما التقم للو
 من المسيحين لان اللام جواب لما اتم الى حين عيا كل اية جواز وقع البسوق

لان ام جواب الاستفهام لا يقولون لئلا ينفصل بين القول والمقول ولا
 بكفر صريح وقد اوردت تعجيلا لتكذيبهم على النكير لان ما لكم استفهاما
 آخر ما لكم لا ابتداء بكيف للاستفهام مذكور وان لان ام يصلح استفهاما
 آخر فتشبه جواب فلا يميز نتجلا امر المفحرج سببا محضون لتعلق
 الاستثناء وسبحان الله معترض بقايتين الاستثناء وليقولون لان
 ما بعده مقوله الاولين لان ما بعده جواب لو المرسلين لانه انهم يصلح
 ابتداء ومفعولا لا تكلم لان معناها القول المتصور بعد اعطفت الجملتين
 المتفقتين فكفر وايم لا ابتداء التهديد مع العطف بالفاء حين للعطف
 وسندة اتصال المعنيين كذلك يصفون لعطف الجملتين المختلفتين
 المرسلين لا ابتداء ما معناه الذي يربط بين الكلام والامر بهي مع اتفاق
 الجملتين بسم الله الرحمن الرحيم
 في الذكر وقيل لا والله لان ما بعده التثنية
 عيا معنيان لان بل انفي الاول وتحقيق الثاني منهم مخرج ذكر الكافرين مع انكار
 اكتفاء بالضمير وقد انفقت الجملتان كتاب الامم والوصلا وجه لاتحاد
 القول واحد كذلك التكم كذلك وكذلك من والوصلا وجه تحريكه
 ثم لا الكفا لا اخره كذلك اختلافت لايته والاستفهام والوصلا واجب
 تحريكه عن انكار الكفا من بيننا من ذكر في لعطف الجملتين المختلفتين والابتداء

بالتهديد عزاب لان ام يعني الف استفهام انكار والواو اب لان ام يعني
 انكار وجواب الاول والاضمة بينهما الشاوي الاستفهام واينداه امر
 النجى الماونا خلاطون تيكه في الايدى المايناهاه واتصال اللغني اي اذكر
 اوبه اليها التقوي على التصويتا والماشوق للعطف بمشقة وانه بنو
 الغصم لان الف ليس يظرف لاياتان والتهديد واذا كرر او شاي^{ستفهام}
 الى الاخبار الحجاب لان اذكر كرر اذ لا ولي لا تخف بحق الخذف اي نحن
 خصمان مع اتحا دايقول نواجر ما هم لم ذلك عن سبيل الله را طلا
 كفى والواو ابتداء بالتهديد مع فاء التعقيب الثاني لان ام يعني الف استفهام
 انكار في الارض لان ام جواب الاول وجايز له يكون ابتداء مسكنا
 سليمان العبد او اقبل الماوقت لان عامل اذ معني الماوب والملاحح الشوق
 وعامل اذ مخدوف اي اذكر اذ لان اوبه كانه في الماحوال غير مفيد جمال
 كيف وبناء الفعال اذكر الجيا د للعطف دليلان حتي لا يصلح الانتهاء
 قولم اجيبت لانه لم يمتد الى ان توارت الشمس بالخيل بل حتي لا ابتداء
 تقديره حتي اذا توارت الشمس وعلى الحجاب لطيفة حق الخذف لانه^{تقدير}
 قال دعوا علي لان التعدير فردوا عليه نطق موجوده بزيادة
 في بعض النسخ من بعدي لا ابتداء بان مع انصا اللغني او فأنك اصاب
 العطف وغواصر كذلك ايوب لان عامل اذ مخدوف ولغو مالا شية فإ

لأنه لو كان قد وقع في محال وغداً لم يكن له التقدير قبل ذلك فليس كذلك
مبتدأ مع انه مفعول قيل انه لا تحت صابر العبد ذكرى الدلالة في
ولا كقول من الاخبار ان هذا مبتدأ غير مفعول القول قيل ذكر ما، لان
هذا مبتدأ من حسن ما باب الابواب وقد يوصل الى ان متكلمين حالهم و
الوقوف على العامل اي يتبعون متكلمين اي يكونون لان الاكاد لا يكون
في حال فتح الابواب من نفاذها اي هذا بيان خوار المتكلمين وانما انقطع
هذا عن خروجه يستقبل بنفسه فحسن اتصالهما قبله وفصله عنه جانبا
على تقدير ما مر بنا ما باب لان جهنم بدل من شراب جهنم لان الحلة ^{تسمى} شراب
وحال باعوان في التحقيق الذي في ان اي حقت جهنم مصيصة اي مزق
يصلونها لا ابتداء ما وضع للمبالغة في الذم على عكس نعم مع دخول الغاء
فيه هذا لا نوقف بخلاف الاول لان جرحه مذکور في تذييل هذا جهنم وغساق
فليزد وقوه وغساق لان واخر وصف يعطوف على جهنم اي عذاب
اخر من شكله اذ واج معكم لان لا امر حيا يبتدأ به على معنى جعل الله لهم
اي موضع رجب وسعة اي على المصداق رجب الله لهم جهنم مع اتصال
معنى الكلام انتم بل انتم على معنى انتم اي ان يقال لكم لا امر حيا بكم لنا ذكر قبله
الاشرار لان اتخذتم مستقيم والملافة مضمرة بين الجوابها بام مع ان
القائل متحد ومن عرج باللف الاستفهام فوقفه مطلق منذ قيل الابتداء

بما انتهى فواصل واجب لانه مفعول به ما هو به المفعول لان اسم الموصوف
 يصلح بدلا من خبره فمفعول به اي هو يد الاله ليس لان الموصوف لا بوصف
 الجمل فقولك امسكك ابتداء اخبار عن اياه بعد كلام الكلام باستثنائه
 بيدي لا ابتداء بيان استفهام منه كانه على الجزم وقال لا لك خلقتني من نأ
 وجيم والموصول اولى بالتمسك المعنى به النظر بين المتعلق الي جمعين للاستثنا
 فالحق على قوله الرفع اي فذلك الحق مع اتحاد القول القول لان قوله لا ملن
 يصلح جوابا لقسم مخدوع مستأنف فان مفعول اقول ساوق وهو
 قوله الحق ويصح ان يكون لا ملن بدلا من قوله الحق
 ثم انما هو خبره اي خبره انما هو خبره انما هو خبره
 ثم الذين الخالص اولياء لان التقدير يقولون ما تعبد بهم وان نصار
 ما تعبد بهم اخبار من الله ربي فاما يشاء وان جاز الابتداء بيسمان ولكن
 يوصل لتبجيل التنزيه واذا كان التشبيه سبحانه بالحق لان قوله كور
 حالا ولا استثناء احسن لان كور دليل على الهنا كان بعد السموات
 والارض والقرمسيه اوضح ثلث له الملك لعباده التواضع جلتي
 الشوط يرضه كم اخوي لان ثم لترتيب الاخبار عن سبيل ذيلاق
 فيلحق ان ولكن المقتضى فانك ربه مخدوع جواب الاستفهام اي
 من مخبر وانت لا تعلمون انقوا ربكم حسنة واسعه من دونه يوم

ون قدّم ظلّ العباد البشري لا نقطاع المنظم مع قار التعقيد ^{صفة} سنه
كلهم العذاب في لنا وللاية مع ان تكون الاستدراك مبينة لان ^{صفة} قمرية
الفرقة ايضا لانها وعد الله خطا اما من ربه ^{صفة} الحزن جواب الاستفهام
اي كن بشرح صدره من ذكر الله مثالي قد قيل ليلا تصيب الخلة ^{صفة} صفة
لها وهو وصفة الكتاب والوصول الى لاها صفة الكتاب المصفين ^{صفة} لم ايضا
ولما فسر من اوصاف لموصوف واحد على ان الضمير في منه موجود فذكر
والى في جماعة فلا تقود الخلة اليها ربه لان الخلة ليست من صفة الكذا
مع العطف ذكر الله من يشار يوم القيمة ^{صفة} الحزن جواب الاستفهام اي
كن لا يتقي اليوة للدنيا لان الام لا ابتداء مع العطف ^{صفة} كبر ان جوابه
محدود وتقديره لو كانوا يعلمون ان عذاب ^{صفة} الاخرة اكبر لا يستعويهم
التكذيب ولو وصل ثوبهم ان جواب ^{صفة} لم يقدم عليه فيعلم ان عذاب
الاخرة انما كان اكبر بعد علمهم بل المعنى ان عذاب ^{صفة} الاخرة اكبر واستدل
علمهم بل سواه عرفوا او جهلوا يتكروا لان التقدير يقول او اعني
قولنا على المرح وانزلناه قرانا والباء تدعو الى الوصول ^{صفة} وخذ اعني
وانزلناه بحكم بالوقف حرف لعزل يدل على خذ انزلناه ^{صفة} وعلى خذ
اعني والياء كان تكرر الاول لرجل مثلا المرح لان بل لا ضرب مع ^{صفة} اتفاق
العلمين مبينون لان ثم بترتيب الاخبار مع اتفاق ^{صفة} الجملتين اذ جاءه عند

فيهم المستبين لتعلق اللام بما يشاؤون لان يكون الاسماء والجزء على قدر
 الا حسن منتهي ما يشاؤون ويحتمل تعلق اللام بخدوع اى ذلك ليكون الله
 او يكون هو كقولنا انك المشبه بالجنة غير مفيد ولا متناه عبدة من دفع
 من مضى ليقول ان الله عسكات وجمته حسبى الله عامر لا يتبدل بها التمدد
 مع فاء التعقيب فعلمون ان جعله الاستغناء مفعول تفعلون بالحق لا اختلافا
 للجلتين فلتفهم اعطى جعلني الشرط عليها لان التولي لا يتبدل وقد دخل واو
 العطف في هذا ما سيجي شفعاء لتشاوي الاستغناء جميعا والارض لان
 ثم لترتيب الاخبار في الاخرة فصلا بين متنا في الجلتين مفيد مع اتفاقهما نظرا
 القيمة وعما فاقا فصلا بين تناقض الخالين مع اتفاق الجلتين متالان قال
 جواب اذا عني علم التمام المقول ما كسبوا الاولي والثانية لا الوحي للمحال
 يقدم من رحمة الله جميعا مع احتمال جواز الوصول واخرا الفاء اي فانه
 الغدات لان لم لترتيب الاخبار لا تشعرون لتعلق ان السمعين لا مطلق
 المتقين كذلك مسودة بمقاديرهم على جعل لا يسهم مستانفا والمحال
 كل شيء للفصل بين الوصفين تعظيما مع اتفاق الجلتين والارض من
 قبلك لان ليتن في تاويل ابتداء قسم والموجي مخدوع اي اوجيها اوجي
 مع احتمال ان الموجي جمل لين قدر قد قيل على جعل الواو للاستينافه
 وجه الاتصال وفتح اي لم تقدم واقدرة حيث اشركوا به وصفة ان

ان رض قبضته والسموات مطويات بيمينه شاء الله تعالى ان يفتح السما
عن الاوليين اتفاق الجنتين ومراهمكم هذا فيما روي عنه تعالى
فيهم لان الموضع لا ينقطع على الله تعالى فيكون ان يجعل اجالا اي وقد مضى
على جعل الضمير فيهم للزعماء المذكورين دون الملائكة
ثم اخبرهم انهم اذا ماتوا في الدنيا فاما من كان من المؤمنين
ثم اخبرهم انهم اذا ماتوا في الدنيا فاما من كان من المؤمنين
المتقين فاختارهم وقدمه للاشتغال به بعد النيران لانه لو وصلوا الى النار
يحملون النيران مع اصحاب النار وخطر ظاهري الذين آمنوا حتى لا يذهب
التقدير يقولون ربنا وذرناهم الحكم قد يوصل للعطف السيات وانه كثر
لا يتراءى بشرط مع العطف توفيقا في العرش فلا يتراءى العطف
الحال اي يرفع الدرجات بفتح الروح سمي اليوم للخصليين السوار
للجواب بما كتب اليوم كظهير يطاع بالحق بشي يوم فليس يدنوهم
هم الله مبين لتعلق الي نساء بهم رب لا اشتال الفاء واللام مؤمن قد يوف
على مفيكم ايمانهم من الفرعون على تقديم المفعول والاصح لانه كان من
القبض ولانهم بين فالجمل لم وصف في الخافين منكم لانهم اذا استقر
الى ابتداء الشرط تقديم لعطف جملة الشرط بعدكم في الارقول ابتداء الاستفهام
والدرجاة الوصل لانه المقصود الوعظ بما اذا اخذوا لان مثاوا بيل

مثل الاولين بعد ذلك الشاغلان يوم بدل الاولين بعد يومين لان ماكم يصلح ط
 واستينافا على ان لا عامهم من الله في الاحوال من عاصم جاسم بمرسولا
 من قاصد لان الذين يصلح بدل الامن من استينافا اي هم الذين ايتهم امنوا
 لاسباب لان الثاني بدل الاول كاذبا عن السبيل الرشاد لان الشر
 يستلزم به مع انه تكرر والاول متاع للفصلين تنافي الدارين مع اتفاق
 الجاهلين مثلها لنطف جملتي بشرط الى النار لما تمناه الاستفهام الى الاخبار والها
 اضمار الله الاستفهام اي اذ عوئي دليله والحوار ولما ادعوك على التعقيب
 به علم لنطف الجاهلين المختلفين اذ ان السعي في تحصيل ما بعده على جعل الواو
 حالا اقول لكم لان لان قوله واقوض لا ينسوق على استدكره فان تفويضه
 كان دايما في الاحوال الى الله العذام لان النار تصلح بدل السوء ويعرضون
 حال على تقدير وحقا بالرفعون النار معرضين عليها ويصلح مبتدأ من
 يعرضون خبره وعشيا لان قوله ويوم يصلح معظوظا ومستأنفا لا
 اوضح لان عرض النار على ارواحهم لما يكون في البرزخ والقيامة مع
 الدخول على الساعة في الوجوه لان التقدير يقال لهم ادخلوا بال
 فرعون او يقال للزبانية ادخلوا اذ فرعون الا انها من لا يقف على عشا ليق
 لا تقال بعامله وهو قول يعرضون بالبينات بل في دعوا لان ما بعده من
 قول الخزينة او ابتداء اخبار من الله تعالى الشهاد لان يوم بدل الاولين

لا ما بعده خبر ان بيالغية الاختلافات الجملتين يا الله ولا الميسر استوجب لكم قبيل
كل شيء لانه لو وصل صان حمله لالهم لا يوروه فما الشئ وعطره ظاهره طار
وان امكن ان يجعل حاله قولكم ويحكم عامله ومعني الاشارة في ذلكم لاله
الاسم لا ابتداء الاستغناء ثم خبر ان الوصلية والوصية لقاء التعقيب اذا لم
الكلام الطيبات ويحكم والوصل جواز لفاء له الدين شيوخا لا اختلاف
الجملتين ومعني ان اذا اجيب باللقاء فكانت في معني معني الشرط مع خبر
الفاء فيها في ايات الله لانه الاستغناء ثم اخرج يصرقون لان الذين يدل
الضمير في يصرقون ويصلح مبتداء والخبر فسوف لان الذين لموسى واباهم
قد يقيد معني الشرط فيحسن في خبرها الفاء على ان سوف للتهديد فيجب
الابتداء به قالوا ولي ان يجعل الذين يدل لا يوقف على رسلنا يعلمون لتعلق
الظرف والسائل ويستحيون مستأنف يستخرجون الآية مع العطف
دونه الله شيئا مرجوح للآية مع اتصال الخطاب فالذين فيها حق لان
اما شرط وقد فعل الفاء نقصص عليكم باذن الله لعطف الجملتين
المختلفتين تاكونه للآية مع شدة اتصال المعني وصحة العطف تحلوه
لان الواو للاستيفان ولا وجه للعطف اياته قد قيل على ان الاستغناء
مصدر ولكن المقصود من الاخبار لا تكا على انهم من قبلهم للتصل
بين الاستغناء والاخبار باسنا الثاني لان التقدير سورة الله سورة

شأنهم لأن ما بعده دليل أنه أمر به يد ويد فصل عن الدليل صوابه فلفظا
والمطلق من الأمر للوجوب واقل حكمه أن يوجب الإباحة لا الجاهل بهم لأن
خير من مخدوعه أي لا يخفون علينا أو يلقون في أننا بد لالم ما قبله
وهو قوله أن الذين يلحدون في آياته لا يخفون علينا ومثل الخدع قوله
ولته والواو سنان أو يود قوله من فلفظه والواو في أنه الحال عن ذلك
الصفة خلفه من قبلك آياته وعذبي وشفا عني عني فاختلعه فيه بينهم
فيعلم الساعته يعلمه شركا أي لأن قالوا عامل أنك لاه معنى لا يزال
القول فيقع على الجملة شهيداً لا آية مع عطف الجملتين الجوزي اختلاص
الجملتين إلا أن مقصود الكلام تيميد لي نحن نعلم قوله لا بقوله مسلم
قائمة كذلك لا تمام قول الكافر المحسني لا ابتداء لا ابتداء لام التوكيد مع
فاء التثقيب علواً أمهالا للشكر في الحالتيه مع اتفاق الجملتين بجمانية
فصايبين تناقض الحالين مع اتفاق الجملتين أنه القول بجمانية
هم عسق كوفي من قبلك من قرأ يوحى بفتح الواو كأنه قيل من الموحى فقال الله
أي هو الله في الأرض عليهم والوصل الوجه لأن في ما بعده تقريراً لثبات
ما قبله لا ريب فيه وحتمه أولياً للفصل بين الاستنباط والأخبار مع دخول
الفاء الموقفي فصل بين المقدم والمختص وبين بيان القدوة على العموم مع

اعتقاد الجاهلين الى الله تعالى كانت قد قيل لان قوله انيب مستقبل وتوكلت ماض
 وكان في عطف الجاهلين لا يتبر بملك والارض ازا واجا لان فيه ضمير يعود
 الى الارواح الذي هو مدلول قوله ازا واجا والاصح اية الرحم ضمير وانتم
 تكونه فكان الوقف اوجه فيه شيء لعطف الجاهلين المختلفين والارض لان قوله
 يبسط يصلح مستانفا وحالا عامله معنى للكل والاختصاص في الامم تقديره
 ملك السموات والارض باسقاط تقديره قوا فيه يدعونه اليه بينهم لفظي بينهم
 فادع كما امرت ولا تتبع اهلهم من كتاب كل ذلك مسنون القراءة وان اعتقت
 الجاهل ان بينكم لا ابتداء الكلام وركبكم اعاكم وبينكم بيننا المصير والميزان بالعطف
 الجاهلين المختلفين منها لان الواو للعطف على معنى الفعل في شتى قوتها اي
 يشفقون ويعلمون او الجاهل اي وقد يفعلون الحق من يشاء لان قوله يردف
 يصلح صفة لقوله لطيف فكان عطف قوله وهو القوي على قوله الله لطيف
 وبها منفقتان ويصلح ان يكون يردف خبر كان الوقف على قوله من
 يشاء وبها جلتان مختلفتان في حركته لعطف جلتا الشرط به الله بينهم واقع
 بهم الجنات لان قوله لم يصلح مستانفا وحالا لمعني الفعل في بعضات الجنات
 تقديره يستقرون في بعضات الجنات كما ينالهم ما يشاءون عندهم الصا
 القرني حسنا كذا بالشرط مع فاء التعقيب على قلبك لان ما بعده مستانف
 فان محو الباطل واخفاق الحق وعدم مطلق عن قوله وان يشاء دليله تكرار

اسم الله بكلماته تفعلون النطق واتصال الخبي من فضله ما يشاء وحسنه من ذب
 عن كثير في الاصل والوصل اجوز لما اتصال الخبي كالاعلام على طهارة تشكو النطق
 وصدق الاتصال عن كثير من رفع ويعلم على الاستيلاء ومن نصب وجعل صرفا
 باضار ان فوقه محو في اتصال الحياة الدنيا النطق جلي الشرط وان خدفت
 الذات في الثانية ومن جعل الثانية اخبا مستانفا لعدم الغام في الثانية فوقه
 مطلق يتوكل في الثانية مع النطق وكذلك يفرق في النطقون واقاموا الاصل
 لا نقطاع النظم واتصال الخبي واتحاد القول سورتي بينهم كذلك مثلها على الله
 من سبيل غير الحق من بعده من سبيل الثانية مع النطق خفي يوم القيمة من دون الله
 من سبيل من الله خفي البلاء بما والا اصل خلق ما يشاء الذكور والنطق وانما
 لان ما بعده يصلح عطا واستانفا اي وهو يجعل لما لا تكرار المستقيم عفا
 يشاء من امر تامين عبادنا مستقيم لاتصال البدن وما في الاصل
 انما امر فيكم فان والافواه ايم يري ووشا اي حشيه من النطق في
 على لمة غير مفتول البين لان انا جواب القسم وقيل معناه حم اي طيب الامر وهو
 جواب القسم الذي بعده ولا وقع عليه بل على البين تقديره وانكتاب البين حم
 تفعلون في الثانية مع النطق حكيم العلم لان الذي صفة وقد يحسن ان يوقف على
 تقدير هو الذي لان هذه الاوصاف ليست من مقول الكفار بل للزام عليهم في
 الكار البعث ووجه الوصل ان تكرار الاوصاف مدلول قولهم فان الاقارب القرعة

والعلم اقرار بجميع الصفات المتعددة للاثم وطول الكلام والوصل للعطفية
 للعدد ولما لان الشك بين تخريجون اخراجا كذلك مع صدق المعنى والعطف
 بعده تركبون لتعلق الام بقوله وجعل في خلقه تركيبا مقربين لان القول
 يتم على المتكلمين بنوع اميين لان ام يعني المفعول استغفام انكارا لنا خلقهم
 للفصل بين الاستغفار والاعذار وما عيدهم للفصل بين مقولهم واخبار
 اخر من علم قد قيل والوصل وجه لان ما بعده نفى مفعول ما قبله بخبر صواب
 لان ام ابتداء استفهام مشقوها لان ما بعده مفعول قال اياه ام يبيد
 للاستثناء عما ما قبله الا يعني لكن فان كان يجب الوصل بحمة وبك سحرنا
 يظهر من العطف يتكون كذلك ونحوها الحيوة الدنيا منتقون للعطف
 او حي اليك لا ابتداء بان مع اتصال المعنى ولقومك لا ابتداء مع بالتهديد
 ان المعنى وسوء تسالون عن ذلك الذكر من رسلنا قد قيل ولكنه
 مفعول ثان للسؤال من اختمنا لعطف الجائين المتفقتين فان التاكيد
 وما كنا نريهم خفي لا ابتداء الاستفهام مع اتحاد الكلام فيصرون لان
 ام يعني بل لنفي نعم من نعم غير ذلك وقيل ام زائدة وقيل الموقف على
 ام لانها جواب الاستفهام بخبر صلة اي ام انتم مبهض فاطاعوه
 اجمعين للعطف مع الامام هو جد لا اسرائيل ولتبعون الشيطان
 لا ابتداء بان مع اتصال المعنى فيه لعطف الجائين المختلفين مع القاصدين

فاعيدوه

فأعبدوه من بينهم لا ابتداء مع الفاء المتقين مخزنون لأن الذين يصلحون
نعتا العبادي فلا يؤتوا على مسلمين أيضا لأن نصان الخطاب وهو مستقيم
لوقوع العارض بين النعت والنعت ويصلح أن يكون مبتدأ وخبره يقا
لهم أدخلوها أو غير مخدوء أي هم الذين أو مدحا أي أعني الذين وفي
الوجهين يقال لهم أدخلوا مستأنف وفي الوجه الثالث يوقف على مسلمين
وكتاب الآمين كذلك أعطت الجمل خذرون قد يجوز للابتداء ووجه
الوصل أوضح لأن الجملة صفة خذرون تقديره غير مفتر عنهم مبسبون
لأن ما بعده مستأنف أو حال أي البسوا غير مطلقين علينا ريك
مبسبون لأن أم يصلح جواب الأولى ويصلح استفهاما آخر مخدوهم ولد
قد قيل على جعل إن نافية أي ما كان للرحمن ولد ولا حسن الوصل
ولن للشرط معناه إن نعتهم أن للرحمن ولد فانا أول من عبده على أن لا
له في الأرض إلها وما بينهما الساعة كذلك يكون لأن وفيه نصب يعطون
على قوله لا تسمع سرهم وبينهما من الوثوق لطول الكلام تسامحا
يصلح نصبه على مخدوء أي وقال قبله ومن جرم يقف لأنه عطفه على
الساعة أي عنده علم الساعة وعلم قبله لا يؤمنون لأنه لو وصل صا
صفح عنهم وقل سلم من قول الرسول الله عز وجل وهو حال بل هو جوف
الله للرسول عليه السلام سلام لأن كلمة التبريد ليست من مفعول قل

من قولهمون بالتاء فوقفنا ثم نلا يدخل جمل التمديد في الامر بقول قل
 سورة الانعام ثم نلا يدخل جمل التمديد في الامر بقول قل
 وسيت في الجاهل من هم كوفي على انه غير مخترون جعله مسما عطف عليه
 والكتاب وجعلهم يعقوب جعل جواب القسم بعده ووقف على المبين حكم
 لان التقدير لانا امر من عندنا امر سليمان لان التقدير رحمتنا رحمة اوت
 منقول في رحمة من نيك العلم وقف لمن قرأ رب بانرفع اي هو رب
 ومن خفض جعله بدل فلم يقف وما بينهما لان جواب ان مخدوعه تقديره
 انكم موقنين لما اشر كنتم رب السموات والارض وما بينهما ولا وجه للو
 لاستغناء الله تعالى عن الخلق واصافهم فانه هو رب الارض والسما
 وخالق الظلم والضياء قبل احداث الخلق لما اثار لا تراههم وانكارهم و
 شكهم ويقينهم في قدرته الله تعالى وسبحانه وربوبيته وسلطانه بالبر والحق
 عن جميع العالم والمستغنى عن الخلق اجددين وليت مبين لان الجملة بعده
 صفة له نفسى الناس هو مبين للعطف مجنون لانه لو وصل صاوانا
 كاشفوا الغدا من ثول الكفار عايد ولانه لو وصل يوم نيطشون ظفا
 لعودهم الى الكفر ويوم القيمة او يوم يرد والعود الى الكفر فيها غير
 مكن الكبري لا حقا فاننا منتقمون ولا كرم للعقل ان عباد الله امين
 لطف ان على الله مبين ان ثوبون قد يعون لللاية والابتداء بان وان للشر

مع ان المفرد واحد شيعون للعطف والضمير للمعطف فأكبر لان المعنى
كذلك اعمها ما كانت كذلك المبيع لان من بدل الاولين ورميوا العالمين
لثانيه مع العطف واتخاذ الكلام مع العطف من قبلهم لثانيه الاستناد الى
ابتداء الاخبار لاجل انهم قد جئوا لان العمل مستقلة وقولهم انهم مبتدأ بعمود ثا
يوم بدل الاول ولما هم ينسروا للاستثناء رحم الله الانتم لان اتخاذ يصلح
خبير محذوف اي كامل يعني الزقوم لان الشجرة هي اسم ان ولكن المراد منها ثمر
وهي الزقوم له مدق اتصال بين المضاف والمضاف اليه ويجعل ان يكون حالا
مفعول التحقيق في ان كالمثل لان الجملة تصلح خبر محذوف اي اي فاعلى او هو في فيقف
اي الوقف ولما فاعلى على المثل ان لم يقف على الاثم ويجعل ان يكون حالا بعد حال
على قراءة الناصب في حقة الشجرة كايته كالمثل غالية او حالا للمثل بقراءة الباء
عامله معني معني التشبيه في الكاف تقديره شبيهت الشجرة يعني الزقوم بالمثل غا
ولا وقع على الاثم فيها الجيم قد يصل للعطف للضم لان التقدير نفقوا له او
يقول لم على الابتداء فاق من فراك بالفتح اي او بانك ومن كسر قد نفقوا لابتداء
بان والوصل واضح لان التقدير فانك امين فتعلقوا نظرك وعيونك لان يلبسون
يصلح حالا واستدنا فا عامله معني الفعل في الجا ومتقايدين لان التقدير لذلك كما ذكرنا
من حالهم قل او لا امر كذلك على حذف المبتدأ كذلك وقع في الوجهين عينين
نصير الجملة هي اخبار عن المتقين على ذلك ينفقون صفة لحوار عينين على وزن

الحسين

الجلتين المختلفتين بينهما أولاً بعض الفرق بين ما في العالمين المختلفتين
مع اتفاق نصب الجلتين الصاليتين وقوله لمن وراء سواء بالرفع على الابتداء
ومن نصب قائلاً بيضيه بقوله تجعلهم فلم يبق وعاءهم غشاة من أدلة الأدلة
لاختلاف القابل والمقول مع أحقاد الموال والمحال من علم لا نطاق النظم مع انصاف
المفرد للارض بحاسية وقوله لمن وراء كرامة بالرفع على الابتداء ومن نصب جعله
يدل الاول فلم يبق كتبها بالحق في رحمة نفع والابتداء الاستفهام اي فبقا
لهم اقليم ما الساعة فخرنا عن الابتداء لقول الكفان الحيوة اذني للعدو
عن الخطاب الى العوانية والارض لقطوع الجلتين المتفقتين سورة الاحقاف
سورة النمل والشمس في الكوفي والوجه في السابق حم تنزيل الكتاب بعد
ذكر مسج في السموات لانتهاء الاستفهام الى الخطاب لما جاءهم لان ما بعده
مفعول قال مبين ان ام بمفعول استفهام انك اذ ترون سيداً فيهم ويسمى
عليكم واستكنتم اليه ورحمة ظلموا قد قيل على تقدير هو بشري ولا شيء
ووجه الوصل اوضح على تقدير لشدة وتبشر وانذارا وبشري يخرجون
لان اولئك يصلح مستانفا وخبر ان قوله فلا تخوف او يصلح ان يكون الخبر
اولئك وقوله فلا تخوف جملة معترضة خلدن فيها لان قوله جزاء يصلح مفعول
ويصلح مفعول تخدرون اي يخرجون جزاء حسناً ووضعت كرها مشهورة
لان قال جواب اذا ترمي للابتداء بان مع اتحاد الكلام في معنى اباحة لان التقدير

سورة محمد علي الله عليه وسلم يدنيا به والشركاء
والتحريم وتكثير قلائد في كوفي وتسمي في السابقين الحق من ربهم
لان كفر واخبر الذين من ربهم الرقاب بالوفاق للفاء وتعلق بعدوما
قبلها اي بعد ما شذت الوفاق وقديس وقع للابتداء بالشرط او لا

كان ذلك فذلك أي ذلك كذلك وقد ابتدأ بقوله ولك على الابتداء وتكون إذا
انقطع عن خبره حسن اتصاله بإقيله في هذه بعض ما هم للآية مع
الوطوع واتحاد الكلام من قبلهم لتأهيلي الاستجابة إلى الأخبار عليهم
لذا ابتدأ بالتهديد مع العطف وأدقنا في أي والكافرين أمثال تلك
المتكبر لأن التهديد يدل على أنها الأبرار آخر جملتك لأن كإين استجابة هؤلاء
أخبار وقد يوصل على جعل هؤلاء هم صفة للفقرة المشقوقة الخذت أو لا
فيها أو تخرج مبتدأ والتقدير وما نقص عليكم مثل الجنة أسس طرفة نشأ
لتفصيل أنواع النعم مع العطف مصنفين بهم فخذون مبتدأ مستقيم به
والتقدير فمن إنه حاله كون هو خالداً ليكن لأن حثي محتمل معنى الابداء
مع ان مفهوم المقضي بالابتداء لأن المراد الأخبار عما قالوا بعد الخروج عن
الاستماع فانه كان معلوماً مشابهاً لتأهيلي الاستقيام مع مجيء الفاء
بعده في الأخبار لا شأناً لتأهيلي الأخبار مع مجيء الفاء في الاستجابات
تقديره فإني لهم أي لم يتفهموا كلامهم أو جاءهم الساعة الموت لولا
نزلت سورة القرآن لأن رأيت جواب فإذا من الموت تمام يوات
إذا ولا ابتدأ بالتهديد على جعل أو لي مقلوب أو بل ثم لأن التقدير عليهم
طاعة أو طاعة وقوله معروف واليهم ومن جعل أو لي من القرب له
ان يقول طاعة خبر أو لي فلا يفهم على لم على أن أو لي يعني القرب بوصول

بالبراءة دون اللام الامر لان التقدير فاذا غرض الامر كذبوا او خالفوا
 فيعلمون لا يتبدل الاستفهام مع الغاء الهدي لان الجملة بعده خبران
 سور لهم لان فاعل وامل في اسم الله فلو وصل عاد الفعل الى الشيطان
 وقد جاز ان يوصل على جوابه حالا اي وقد امل في الله وكلمة الوقف اعذر
 لان الضمير مستكن والحال على فاعلة وامل في يفتح الياء اجوز وقد امل في
 الوقف جاز في غير ومن اسكن الياء فالوقف به اليق لان المستقيم لا ينقطع
 على الماض مع ذلك او جعل حالا على تقدير وانما امل جاز في بعض الامر لان
 ما بعده يصح استئنافا واداء الوقف اجوز لان الله تعالى علم ان
 في الاحوال لا في حال يسميهم لا ابتداء بها هو جواب القسم في حين القول
 والصابرين لم يقرأ ونبلو ابتسكين الواو الهدي لان النفي بعده خبران
 شيئا من الياسم قد قيل علي ان وانتم مبتدأ وجعل حالا او لي الاعلون
 كذلك ولو في سبيل الله لانقطاع التظم مع العطف بالقاء من يوصل
 للشرط مع العطف عن نفسه الفقرة للشرط مع العطف غير كالعطف
 سور الفتح عديته تسع وعشرون اربعة مائة لتولي اللام مستقيما كذا
 على احتمال الجوار لكثر اسم الله ما تخرج مع اياتهم ولا من حكما لتعلق
 اللام سيايتهم عظيم للعطف طن السور ذريعة للسور لوطف الخلقين
 المختلفين جنم والارض وتوثر في الفصل بين ضمير اسم الله في تسع

وبين ضمير اسم رسول في قوله وبها يعون الله ايدى يتم الشرط مع
على نفسه اعطى جملتي الشرط واستغفر لنا لان يقولون مستأنف
او حال في قولهم نفوا السوء اعطى الجملتين المختلفتين لان
يختص دخولها بمبدأ وخبر دخول العوامل دون الافعال والى
اوضح اشرف كان تصرف الافعال والافعال من يشاء فتبعكم لان
مستأنف او حال عام لم يبق قول كلهم الله من قبل لان السنين لا
والفاء للتعقيب بحسب ذنبا لان بل كورد مقولهم وبلا والى من جملة
المقولات يسلمون حسنا اعطى جملتي الشرط ولا على المربوض حرج لان
غير داخل في الجملة الاولى فكان الواو استئنافا لانها تقرر باللفظ
ياخذونها انكم لان الواو موصولة واعا طغى على تقدير ليس استغنوا وليكون
مستقيما لان واخري مطبوعة على معانم اى معانم اخري بها من قبل
لاختلاف الجملتين والواو اجوز لتقريرها من عليهم محل غير علم لان التقيد
قد تذكرك ليدخل من يشاء لان قوله اخذ بنا كما اى جواب لو بعد تصليح
جوابا بالقول لولا فيتم ان جواب الواو يحدد وى اى لولا ذكرهم
لدخلتم المسجد الحرام ولها بالحق الحق الخدرة اى والله لتدخلن مع ان
الضم لتحقيق صدق الرويا اثنى ومقررين كذلك لان محققين
ومقررين حالان بعد حال لا تخافون لان قوله فعلم بيان حكم الصدق

ون

كما لا اعتدوا فلا يعطى على قوله صدق الله فكم شريداً رسول الله عليه
 السلام وخبره وقيل رسول الله صفة والدين معطوف والمبتدأ
 والأوحدان والدين مبتدأ والتقدير فكم شريداً فيكون الى قوله من ان
 السجود او صاته اصحابه كل وصف بما غلب على حاله ولا فعلم
 السلام كان يجمع كل وصف بحال على الكلام الاول ان التدوير في العلم
 يرجع اليه ولينهم لان الرفع مثل على الاجتماع في الضمير يعطى العمل
 بعضها على بعض ايضا سايق وعضو انا لان سيماهم مبتدأ غيب
 ان الخلق من الاول والاولى في كون الكل خبر والدين السجود في التورية
 لان قوله ومثلهم يصلح معطوفا على الاول والموقع على التاميل جاز
 ثم مبتدأ بخبره قد بينه هم كرفع اخرج ويصلح ان يكون ومثلهم
 مبتدأ آخر خبره كرفع والاول او لي يكون الاوصاف كلها متساوية
 في الكتابين هم الكفار سورة الحديد من ثمان وعشرين آياتها
 الله للثقة في خيرهم رسول الله والعصيان الراشدين لان فضلا
 مقول له ونعم بيننا للنشر طمع الفار امر الله واقسطوا خير من الله
 عن المغايبة الى الخاطبة باللقاب بعد الايمان لا بد من النشر طمع انه محتمل
 ومن لم يثب عما ذكر من المنز من الظن لا بد من بيان الا ان التقدير
 فان بعضا فكر بقوة واتقوا الله لتعارفوا انفسكم امان في قوله سيما في سبيل

وما في الارض ان اسلموا اسلامكم بالماض اب عن الاول والاخر
والكثير من هذه الامور التي في توفيقه ولو جعل قسمين كان القرآن معطوفا
عليه فلا توقف الجيد كان بل قد يجعل جواب القسم تشديدا بان في التحقيق
توكيد ما بعده وقد يجعل جوابه مخدونا اي يستثنى شيئا لان ذلك يستلزم الا ان
القول واحد منهم لان ما بعده يصلح ان يستثنى فانه صحيح لان تسمية ما مفعول له
الحصيلة المفعول تضيد لان ورفعا مفعول له للعبارة المعطوفة سينا تبع الاول
لانتهاء الاستثناءم نفسه لان ما بعده مستثناة والحال اولي فاذا جعل جواب
وقف على الوعيد وعلق او مخدوع اي اذكر او يوحي ونحو مستثناة كما كان
تعلقا دبا قريب قد علق اذ يقول ما يلفظ فلا توقف على فستد بالحق في الصورة عند
لان التفسير يقال انما القبا عند الاتصال الصفة مرية كرك حسي لان من قد يتصل
به للشرط او موصول بل حقيقة وعلى الوجهين عامل اذ عند مخدوع اي يقال
لهم على جواب الشرط او يقال لهم على الاستثناء ليلام في المبدأ لا بالله الاستثناء
ايام قد قيل على استثناء ما بعده والحال اوضح لصحة الاتصال لا فرق بين
النظم بتقديم الطرف مع اتفاق الخطين قريب اتعلق الطرف بالحق المصير لتعلق
الطرف سوا ضرورة الدار يات في كثير من الامور من اذ
سأهون لان يسألون وصفهم الذين لان الدائم يوم منتظر اي يقال لهم
دوقا فتشك لان هذا مستلزم وعميون لان اخذين حالهم لانهم محسنين للمنفعة

للعطف وفي أنفسكم الذين لان عاملان مخدوف اي اذكر ولو وصل
 صار ظرفا لا يذان سلما قال سلم لان التقدير انتم قوم متكبرون مع اتحاف
 القائل مجازا للعطف تاكيد للآية مع العطف حقيقة قالوا لا تخف كذا
 قال ربك اي انزال ربك قوله كذلك الذي قلنا مجرمين لتعلق اللام من
 طيرة مسومة صفة مجازية مؤنثة للآية مع العطف بالفاء متصلة
 الذي من المسلمين كذلك الغلاب الاليم لتناهي القصة معنى وحكم الروية
 الوصل للعطف لفظا يعني قوله وفي الارض آيات يعلم كذلك العقيم
 لان ما بعده استقناء او حال غير تارك شيئا كالرقيم كما ذكرنا في الاليم
 مستترين لان قوله وقوم بالنصب معطوف على الصغير في اخذتهم و
 بالحر معطوف عا وفي ثود من قبل الي الله مبين للآية مع العطف اليها
 آخر او مجنون قد يوصل قال وجه ان قوله اتوا صولا ابتداء استقناء
 تعجيبا اتوا صوابه لان بل الاضرب معنى والعطف لفظا بل يوم للآية
 مع اتفاق الجملتين سورة الطور مكية وهي تسع واربعون آية
 سيرا يلعبون ليلا يلعبون ان عامل يوم قوله يلعبون اذ يستحيل
 ان يكون ظرفا له عامل مخدوف تقديره اذكر دعاء اي يقال لهم نه
 او لا تصيروا لاختلاف الجملتين مع اتفاق المعنى سواء عليكم نعيم
 لان فاكهين حالهم انهم بهم لاحتمال العطف وايضا وجه الحال

اي وقد فهم تعالى لان متكئين عالم مصفوف لاحتمال الاستينات
والحال وقد فهم من شئ قد عو^ي كن^ي ترا^ي ان^ي بالكم^ي ومن^ي قع^ي جعل^ي قد^ي
لان^ي ولا^ي محنون^ي لان^ي ام^ي ابتداء^ي استفهام^ي توبخ^ي التي^ي يصير^ي كذلك^ي طاف^ي
لاحتمال ابتداء^ي الاستفهام^ي والجواب^ي تقول^ي لا^ي يوم^ي من^ي الا^ي مع^ي القاء^ي صا^ي
الحا^ي لقوت^ي ولا^ي وض^ي لان^ي الا^ي خراب^ي والعطف^ي جميعا^ي وقوت^ي المصير^ي و^ي
فيه^ي لتأهي^ي الاستفهام^ي مع^ي نداء^ي التعجب^ي بين^ي البسوة^ي لابتداء^ي الاستفهام^ي
منقول^ي يكتبون^ي كذا^ي الكيد^ي و^ي غير^ي الله^ي مطلق^ي وفيما^ي تقدم^ي كل^ي ما^ي وصل^ي ام^ي قو^ي
للجواب^ي وما^ي قطع^ي فهو^ي يفتي^ي الع^ي استفهام^ي يصعقون^ي لان^ي يوم^ي بدل^ي ما^ي تقدم^ي
يبر^ي و^ي حين^ي تقوم^ي للعطف^ي سورة^ي التي^ي تكبر^ي ان^ي و^ي مست^ي و^ي هو^ي
لان^ي ما^ي بعده^ي جواب^ي انقسم^ي غوي^ي لا^ي مع^ي العطف^ي على^ي جواب^ي انقسم^ي عن^ي الشئ^ي
يوحى^ي لان^ي ما^ي بعده^ي صفة^ي القوي^ي كذلك^ي دورة^ي القام^ي الصفة^ي فاستوي^ي لان^ي الاول^ي
الحال^ي لا^ي على^ي فتدلي^ي لان^ي ما^ي بعده^ي من^ي تمام^ي المقصود^ي او^ي ادلي^ي وله^ي انقطة^ي البستان^ي
واكن^ي ضمير^ي فارجي^ي لا^ي سم^ي الله^ي تعالى^ي وضمير^ي فكان^ي او^ي ادلي^ي لحد^ي صل^ي الله^ي عليه^ي وسلم^ي ما^ي
او^ي جي^ي اخرى^ي لتعلق^ي انظر^ي الى^ي الما^ي و^ي لان^ي عام^ي اذا^ي ما^ي راغ^ي البصر^ي فلا^ي وقع^ي على^ي ما^ي
يفتي^ي والغري^ي العطف^ي من^ي سلطان^ي ان^ي النفس^ي لاحتمال^ي الحوا^ي والحال^ي والاستينات^ي
الهي^ي لان^ي ام^ي ابتداء^ي استفهام^ي انكار^ي ما^ي نفي^ي لتأهي^ي الاستفهام^ي والوصل^ي
اولي^ي القاء^ي ولتصل^ي الخ^ي من^ي علم^ي الا^ي الظن^ي لا^ي اختلاف^ي البساتين^ي شيئا^ي كذلك^ي الحيوة^ي

الله تعالى ما في العلم وما في الارض متعلق الالام والمعاني في تلك ما في الحسوس وما
 في الالام اجزي ابو حاتم ينفذ ما تقديره يخرجين بالحسني لا بالظن بل يصح خبر
 مستند وما هو الذي احسنوا الالام واسع المغفرة اسميتكم لقطع الجليلين
 المتلفين انفسكم صحت موسى للقطع لم الوثق المعاني وقول وقوم نوح
 من قبل لان الكل مسبق على قوله لا انزلوا لرة وقف القردة على قوله يوشع
 في قوله نبي لوقوع العار من النسيان طيف لان المولفكم منسوب بما بعده
 اهو في العطف ما غلب لا بشارة بالاستغناء مع دخول اللقاة في الازمة غير مكشوفة
 سورة الفرقان خمس وخمسون آية من وجوه ان قوله حكم يدل عن
 من وجوه المفرد للعطف مع انصاف المعني قوله عنهم لانه لو وصل صا و
 يوم ظرنا للقول عنهم وليس كذلك بل هو وطرف يخرجون خاشعا حال
 الضم في يخرجون تقديره يخرجون خاشعا ايضا لانهم في يوم يدع الداء
 مفتشون ان مطيعه حال بعد حالين اي خاشعا وكانهم الى الالحاح
 منهم لا ية والوصل اجوز للعطف مع اتحاد الكلام قد قدم للعارض
 بين الجائتين المتفتحين وللاية مع احتمال الحال الذي قد حناه وصل لان
 تجري صفة لما اي على سفينة ذات الواح ودرجارية باعينا لان
 جز يصلح مفعولا له اي الجزاء ومصدر مخدوع اي اجوز واخر مستقر
 لان تنوع صفة الريح الناس لان كانهم حارر الناس تتبعه لتعلق اذبا اي

لان ما بعده ينفذ مستند لافاقا وجعل العلم
 حالا او في تقديره اذمة الازمة

ان الى التمهيد في ضلال واسطخى لانه مع اعطى المتفكرين منه
ثم لم كل شرب مبتدأ مع ان الجملة من بيان ما تقدم الى الوطأ من الجملة
للتفكير صفة المعرفة ولا عامل فيعمل الجملة كما لا يسوغ لان تعذر معرفة لم من
عنده المستقر لان التقدير فقير لهم وروا فرعون النذر لا اتصال لعني
بلا اعطى في الذي لان ام يقولون يصلح استفهام انكار مبتدأ ويصلح
يدل عن ام الاولي وسر لان يوم يسحبون ليس بظرف فصل التو والفا
هو ظرف لمخدة في تقديره يقال لهم رو قوامس سفر وجوههم في
لان الجار بدل الاولي سورة ان من هو من لا يمكن وقيل ان فيه ثار يستحق
علم القرآن بحسبان اعطى الجاهل المتفكرين ووضع الميزان فتعلق
الا لانام لار ما بعده حال لار ضاري مفككة بما فيها الانام واكمة ثم
لا ابتداء بالاستفهام مع دخول جاء التعقيب فيه والوقف اجوز لا ابتداء به
بالاستفهام مبالغة في التعقيب وكذلك في جميع السورة يلتقيان لان ما
ما بعده حال ضمير في يلتقيان ولا يلتقيان حال بعد حال فان اعطى اليلتين
المتلفتين والوصول الجوز لان تمام الكلام في الاخبار عن بقاء الخلق والام
بعد بقاء الخلق والارض فانعدوا بها الجر موه لان لو وصل صار قولهم
يطوفون حالا الجر مع اي مكذبون طائفتين بين النار والعيم وهو محال
تكذبان لان قولهم روا صفة قولهم بشتان وكذلك مدها متان وقول فيها

حيث كان في صفة ايضا ومكانين حالين خافوا ان الكلام قد تطاول
 فهو استيق في الامر لان لم يطمئن حاله فكذلك لان كان حاله
 محذوك اي من كانين وقد وصل حور لانه صفة خبر له حسان وكذلك
 لم يطمئن الا انه على التجوز لتطاول الكلام ^{سورة} في قوله مست ^{سورة}
 انه اذا وقع الواقعة لان ما بعده عامل اذوال تنكير اذا وقعت لا يكذب
 وقومها كاذبة لانه لو وصل صا وما بعده صفة لها او بدلا فيضل الكلام
 وانما خافضة خبر محذوف اي هي خافضة ورافعة ^{للتعلق} الطرف ثلثة
 اصحاب اليمين لثناهي استقوام التعجب ولو وصل بين الجنتين قد يجوز
 والوقف اليق للفصلين حال الفيتين ما اصحاب المشاة المقربون
 لان الطرف بعده قد يتعلق به وقد ينقطع ولان يقرب ^{لخوة} لا يتوقف
 على الجنة فانظر ان يكون خبر محذوف اي هم في جنات النعيم من الاخرين
 اي هم على سر محذوف ^{للتعلق} الباء معين لان ما بعده صفة له
 ولا ينزفون للعطف على اكوأب يخيرون ^{لشبهون} وقف لمن قرأ
 وحور بالرفع اي ولم حور ومن خفض الجوار ^{للفعل} كفولهم حجر ضرب خبر
 لم يقف المكنون لان جوار يصلح مفعولا له اي الجوار ومصدر محذوف
 اي جوار واخبار ما اصحاب اليمين لثناهي استقوام التعجب ^{لثناهي}
 هم في صدر من فوعه لاسباب اليمين من الاخرين ما اصحاب الشما ^{لثناهي}

ذكر في صاحب اليمين مشرفين للآية والنوصل اجوز للعطف وانها انما
اعظم كذلك والوقف اجوز لطول الكلام والبطون كذلك من الجيد
كذلك مشرب اليمين يوم الدين تنوب لتناهي الاستفهام واستفهام
آخر يستوفين لتعلق الجار بغير لون لما ذكر في تنوب تشربون توبون
الفصل بين الاستفهام وبين المقومين في عطف الجائتين المختلفتين مع
ذبول الغاء النجوم عظيم كذلك ان الله لقار جواب لا اقسام تيرم لتعلق
لجار مكنون لان الجمله بعده صفة ايضا المظهر في اي هو تنزيل من
للعطف وانها المقصود في المعلوم لان الاول والآخر
تسعة عشر في الآية والارض لعطف الجائتين المختلفتين والارض
والباطن العز فيها كنتم والارض في الليل في يا الله الى النور والارض
وقاتل وقاتلو الفسي كرم لان يوم قد يتعلق بقوله وادى وقد يتعلق
يشرككم اي يقال لهم بشرككم فيها الفوز العظيم لان يوم قد يتعلق يا افر
يوقع على نوبكم وقد يتعلق بقوله قيل ارجعوا نوبكم يا بلسان ان
بعده صفة السور دون اليا ب الغدا ب معكم من الذين كفروا النار معكم
من النيران وادى يكونوا بالياء قبلهم بعد موتها الصديقون قد قيل
على ان ثوب والشهادة عنده بهم مبتدأ ونجر الاصح الوصل والمضي
اهم صديقون والشهادة عنده بهم اي في حكمه وعلم عندكم ثم نوبكم

ولا ولا اي شي ستر خطا ما شديد للعطش ورضوان ولا رضوان ^{عنه}
 صفة جنة ايضا ورسلم من يشاء يقول يا يسر لان الام قد يتعلق بخروج
 اي ذلك كليل وقد يتعلق باقبله اي ما يكون من شيء الا بالانه كليل انا سول
 انكم فحق لان الذين يدلو قولهم كل مختلف لان كل ما وجد في اللفظ مع في
 المعنى بالغز بالقسط لان الجنتين وان اتفقت لفظا فقولهم وانزل الحديد
 غير متصل بما قبلها معني فان انزل الحديد اقتدار اخبار غير مختص ^{بشئ} بالو
 بانفسهم لان الجنتين وان اتفقتا فقولهم فنه من متدعيض على التعليل
 والحكمة الثانية بيان الاعم على التقلب قد تدعي للاستيناء ورحمة لان قول
 ونهيا نيت لم يبيضاها وجعلنا التقدير ولبعد عوارها بانية تدعيها على التكرار
 للتاكيد رعاية لان الجنتين وان اتفقتا فقولهم وانيتا غير مة من قولهم فاعرف
 معني اذ ليس في بيان جزائهم الرعاية الا هو تمام بيان التفرقة بين الفريقين
 راجع الي قولهم فنه مستد وكثير منهم فسفون اجرامهم ويفوقكم رحيم يتعلق الام
 بما يلها بل يعق بيان ما رتدم من ايتاء موافيا بل الكتاب الاجر مرتين فيباغ فلي
 علي تقدير ذلك ليعلم ان الكتاب من يشاء سورة الحاولم مذنية امان و
 عشرون آية الى الله قد قيل علي ان والله يستد و جعلوا والوا والوا الى ان
 قوله والله يسمع تحا ولما غير في قصود في الاخبار تحا واما ما هن امنهم
 ولانهم فو ولا يتما سائون خطونهم يتما سائون مسكينهم ورسولهم حدوة الله

بينات صديق لتعلق الطرف مع افعال الجوار الخفية اي اذ كان يوم علو راسه
وما في الارض ايين ما كانوا لان لم يصلح للسطف والترتيب الانجبار يوم
القيمة ومقصود الرسول كعطف المؤمنين المتفقين معي مع ان جاء وكفا
لنظاير الله لان قوله يقولون حالا وعلمت فان جاء لم مستقبل معي نقول
جهم لان يصلونها مستانف او حال عمال في الفعل في جسمهم اي يكفهم يصلون
والتقوى باذن الله يفتح الله لكم لان المؤمنين وان اتفقنا ولكنكم اذ الشرط
لانها اجبت بالغاء فكانت اجلي الشرط فتمكن ان والذين او قوا عطف على
الذين امنوا ورجات صدقة واطر صدقات لتساوي الاستقوام الى
لانها اجبت بالغاء كانت بغير الشرط ورسوله عليهم لتساوي الاستقوام
الى الاخبار و منهم لان ما بعده حال اي وهم يحلفون وكفا لم معي بقول
في الجوار شديد شيئا لنا وعلي شيء ذكر الله اولئك خرب الشيطان و
من لي عشرتهم بروج منه للعدول عن الماضي الى المستقبل فيما عتبه او يكافون
الله سورة الحشر من ثمانية وعشرون وما في الارض لا خلا
المؤمنين لا والشرع بعد بهم في الدنيا ورسوله لان الشرط من جهة المذ
من نشاء السيد لتعلقكم فانتموا لا ابتداء امر بعد جزا للشرط مع تفان
النظم والتقوا الله العقاب لانه لو وصل فهم ان شدة العقاب للفقر ابل
التقدير والفقر في نبي النصير والتقدير است الفنايم للفقر ورسوله

الصادقين لان والذين عطف في قوله من يقول المراد حل القنائم للمهاجرين
 والانساء والتابعين لهم باحسان الي يوم القيمة والمفلحون عنده كذلك
 وقوله يحبون وقوله يقولون حالان اى القنائم لهم محبين كائين ومن حلف
 المراد بيان غنايم بني النضير وقعة على ايم الصادقون وهم المفلحون ويجعلون
 خبر والذين تبعوا في مخرج الانصاء على المحبة بالاثارة ويقولون خير والذين
 هاجوا او هو اصح لان في السياق قصص بني النضير فكان قوله للفقراء لبيان ان
 غنائمهم للمهاجرين والذين جاؤا واثاء التابعين الي يوم القيمة على الدعاء في صدق
 الاقتدار اذ ان قومهم وان قوتهم منقول يقولون لا تخوفناهم لننصركم
 معهم لا ينصرفهم لان ليس في معنى القسم وحقه الاشارة والحل محلها
 تفصيل الاحوال مع عطف الحل بعضها على بعض واتحاد كلام من الله
 جدر شديد شئ لا يعقلونه لتعلق الكاف بقوله لا يعقلون او اخذوا
 اى مثلهم كمثل امرهم لا خلاف للجلتين ايم لتعلق الكاف في الاو لا كفر فيما
 لا عراض خصوص من العموم اى ان لم يبق الله كل واحد منكم فليست الفدا
 نفس واحدة منكم واتقوا الله انفسهم واصحاب الجنة من خشية الله الا
 هو لان قوله عالم يصلح بدلا من الضمير فروع وخبر ضمير اخر مخذوف اى
 هو عالم الشهادة يجوز ان يكون النضير مبتدأ او بدلا من قوله عالم الا هو
 لما ذكر في الاو المتكبر المسبي والارض لعطف للجلتين المختلفتين

الحكمة مدنية ثلث عشرة آية من الحق لان يخرجون مستانف او حال الله
ربكم بالوده قد قيل والاولي الموصل لان قوله وانما اعلم بالغال اليق اعلم
تكفر ذلك والاولي لان قوله يوم يتعلق بقوله من تصفكم وقد يتعلق بقوله
يفصل يوم القيمة لما ذكر ان قوله يفصل متعلق بقوله يوم او هو مستانف بكم
الذين معه لان اذ طرف محذوف اي فا ذكر واو قيل طرف قوله اسوء و
الاول او بعد من دون الله لان قوله كفرنا مستانف في النظم ولكن كان متصلا
في المعنى من شيء لنا ربنا لا يتدبر بان مع ان التقدير فانك انت الاخر مود
قد قيل ان تولوهم تشرط مع العطف فامتحنوهن بالامان الى الكفار
هن ما انفقوا الجور هن ما انفقوا حكم الله يحكم بينكم ما انفقوا من الله
سورة البقرة السورة السورة السورة السورة السورة السورة السورة السورة السورة
رسول الله اليكم فلو لم احد الي الاسلام وانفسكم تفهمون لان قوله يفي
جزم على جواب ثمنون فانه خبر يفي لا مرعدون العظيم للعطف فحق
حق الحذف لان التقدير يفي فمر قريبا لانقطاع النظم واختلاف المعنى
الى الله وكفرت طائفة لان الجملتان والتفقتا فالزانية لبيان حال احد القر
المدكودين في الاول فاختلفت افعي سورة البقرة السورة السورة السورة السورة
اي والحكمة قد قيل على معني وقد كانوا مبين للعطف اي الامبين وفي الاخر
منهم ويعلمهم ويعلم اخرين هم من يشاء اسفارا لآيات الله ايديهم وبروا

السبع قايما ومن الجوانب السبعة التي تقوى به مدنية احدى عشر ايات
 او رسول الله فانه لو وصل صادر قوله والله يعلم من يقول لنا فقين لم يسوق
 كذا يكون لان اخذوا في ايجاص صفة واستتينا فاوالصفة التي عن سبيل الله
 اجسامهم لم يقولهم مسندة عليهم فاخذ ربهم قائمهم الله لا يبدل الا
 مع انضال المعنى ام لم تستغفر لهم من يغفر الله لهم حتى يغفروا الا اذا عن
 ذكر الله قريب لتعلق الجواب اجابا سورة الفاتحة باسم ثمانية عشر
 اية وما في الاية من الاختلاف للثنتين وله الحمد لان للثنتين وان اتفقتا فقد
 تقدم في الاية المرفوعة على الاسم فكان نوع اختلاف موطن فاحسن صور
 لعطف تعلوثة من قبل لتناهي الاستغفار الى الاختيار مع صدور الاتصال
 بفاء التعقيب يد ونسألا اعتراض جملة الاستغفار به، المتفتتين
 واستغنى الله يبعثوا علمهم انزلنا التوابين ابدل فيها باذن الله قبله
 الرسول الابو فاخذ روعهم فتنه لانفسكم ويغفر لكم جلم للبدل
 قوله علم بدل قوله جلم سورة الفاتحة اية ربيع اثنا عشر اية العدد
 تعظيها لا مالا اتفادوا ابتداء النهي عن الاخراج ربكم للاتصال المعنى مع عد
 الداطف مينة وتلك حد وحالة نفسه لله الاخرة لا يجتنب حسب
 امره اشهر للعطف لم يحض لان معناه وانظلم يحض كذلك جلم
 اليكم لتضيقوا عليهم جلم جملتي الشرط اجوب من لتناهي الشرط

جزاءه بغيره لا ينداد شرط آخر شرعي من سمعته الله ابتداء البابت
 لان الذين بدلت الاولي والوقت على انه نوا وقيل الذين ما ديجدهم بامها
 وهو غير سابع والاو ان اولى فكل لان رسول الله لم يقبل بوقت على تقدير
 وارسل رسول الله لان الرسول لم يكن منس لا تقدير للعطف الى النور ابتداء
 سورة النور من مدينته ثلثا عشرة اية اذ الله لك لان تستفي على حال اللطيف
 في تحريم ولا جوفله مستقيم بحدود الحرف اي استفي لان تحريم العمل الغير اتفاقا
 مرضا من ايضا حرام ازا وجك يا انكم لمطف الجلتين المختلفين موليكم
 لا ابتداء بذكر ما لم يزل من الوضعين مع اتفاق اتفاق الجلتين حديثا عن بعض
 بنو قلوبكم لعطف جلتى الله ط الموضيين لشا بهي انشر ط الى ما خيرا اليوم
 لخصوصا الاله لان يوم يتعلق بقوله ويحكمكم معه لان نورهم مبتدأ
 ويقولون حال اي هم يقولون وقد يتبعه يوم بقوله يسعي فلا يوقت
 عليه واغفر لنا لا ابتداء بان مع احتمال اللام والفاء عليهم جهنم اموات
 نوط لان الجرائم لا يكون صفة للمعرفة بالثقة والذكر اذا الظالمين لان و
 ميرم عطف على اموات فرعون سورة المائدة مائة اثنتين اي بيده الملك
 لان الجلتين وان اتفقتا فقد نشأ في الاول الى اذ الذي حقه التأخير فكان
 نوع اختلا فقديم لان الذي بدله عمل النور لان الذي صفة او بدله
 طبيا في تفاوت فارجع البصر والكان بعدة مستقيما لان المعنى فانظر هل

ونقد ان كانت زعمت ان انفس
 طرقت فخرت القائلين القديري

في جزم لقولهم من النية من شيء لان اسم مفعول قلنا او مفعول
 قول الخثرة الخدوفة السعير قد يوصل لان فاعترفوا ثم قولهم يعني
 يلزمهم لان المنصوب على الاعا والشم مثله به مع فاء التعقيب او
 اجروا به من خلق لتأني الاستفهام مع ان الواو يصلح حالا من زرقه
 نحو ان ام جواب انتم حاصلا ابتداء بالتهديد ويقضى الا الوجه
 من دونه الوجه غير هذا لان ام يصلح جوابا للواو ويصلح استفهام
 مستأنفا نذكر لان يلطف مع الا ضرب معنى والافيدة عند الله
 رحما لان الغاء جواب ان اهلكني الله توكلنا للابتداء بالتهديد مع فاء
 التعقيب ومن قرأ فيعلمون بالياء فوقه مطلق للنداء
 كيه بشان و... في سطر وفي ما بعده جواب القسم مجنون لان ما
 بعده يصلح استئنافا وعطف اعلى جواب القسم ممنون كذلك وتبصرون
 لان ايا بعده مفعول عن سبيلكم لاتفاق اليمينتين مهينة الى قولهم وبينين لمن
 قرأ اكان مقصودا يياتكان او لان كان ومن قرأ استقما وقع على اذيعم
 حزن بين اصحاب الجنة لان او يصلح طرفا لقوله كما يكونا ويصلح ان يكون
 مفعول الخدوفة اي اذكروا اقساموا مصوبين للطف مضمين لتعلق اغد
 يتخافتون لتعلق ان لضا ومن اعطى بل واتحاد المفعول كذلك العذاب
 اكبر لان لو خدوفة الجواب في حكايا يعلمون لما اختار ولما اكبر على الادب

ملخص

ولو وصل لها رتبة ولذا في الاخر الكسوف علقا بشرط الكائن يعطون وهو ما
 كما ينبغي ما لكم لطيفة الاستقمام اخر تحكون ويتخبرون حاله ام جواب
 الاستقمام او يعقوا الف استقمام اخر قد سوي ان ان في مني ان المقتضى
 الواقع عليها قد سوي ولذا اكسرت لدخول اللام في خبرها يوم القيمة لان
 جواب الايمان وقيل المعني ام لكم ايمان بان كنتم ولذا اكسرت لدخول اللام في خبرها
 وعيم لان ام يصلح جواب ايم ويصلح ابتداء استقمام ام لم تسو كما اذا
 وصلت ام لا ابتداء ايام التهجيز مع فاء الثقيب فلا تستطيعون لان خا^{شعة}
 حالهم ولم يند الحديث لا يعطون للعطف ايم متقلون لما ذكرنا في ام الحوت
 لان اذ ليس بطرف لا تقدم بل المحدث هذه المفعول محذوف اي واذا كرا
 مكلظوم لان: واب لو اقله لتند المحزون لانه لو وصل صار ما بعده
 مقول الذين كفروا وهو واخبر من الله ثناء ابتداء سورة الاحزاب
 انشاء وتفسير اية ما الحاقة لاحتمال الواو الحال واسيناء والثانية ايا
 ان حسمها صفة اى ثمانية ايام متتابعة صري لان كانت صفة صري
 ولا ابتداء استقمام مع الفاء بالخاطبة كذلك في الجارية لثقل اللام ولحد^{العطف}
 للعطف وقمت الراقعة كذلك واهية ان الواو للحال ادجائما ثمانية ان ي^{متد}
 ليس ببدل لا ولي لاختلاف عايلها كتابية خاصة والقاصية مالم ي^{سلطان}
 حاينوات تفصيل بين التدرجات على حصراب خلوة للعطف وكلا صلوة فاق^{ملكه}

العظم للعطف المسكين جيم للعطف غسلين للوصف لا تيمر ولا تيمر
 القسم شاعرتون مؤنة للعطف كاهن اي هو تنزل الما في ويل لجواب لي
 تذكرين باليه من للعطف الوتين قد يجوز لعطف الجنتين والوصل اجز
 لدخول الفاء وانما اذا الكلام لم على كل اية وقف الى تمام سورة سورة الفاء
 واذا كان في اية واقع قد قيل اي عن عذاب واقع جوابه هو للكفر
 وعلى الكافرين وقف اي وليس له دافع من الله لان عذابه يندفع الاباحة
 وقيل المعني سال سائل عذبا واقعا والباء زائدة وعليه وقف والتقيد
 ليس له واقع عن الكافرين واللام يعق عن وقيد وصل الكفرين على جعله
 صفة بعذاب ويوقف على الكافرين ويبتدأ ليس له دافع والوقف عاذا
 في القولين الآخرين سابع اي ليس دافع ما وتعلق من اعداب واقع من
 الله تقديره هو من الله والاصح ان لا يوقف الى المعالج ويجعل للكفرين و
 ليس له من الله اوصافا فاعذاب سنة حم قويا جيدا لان ما بعده متقطع
 عنه مستأنف وتكون اصطلاحا الوقف على ييمرونهم جميعا للعطف و
 اتصال المقصور وكل انطقي لان قوله نزاعة يصلح بدلا وتخير محذوف اي
 يعني نزع لان نظيف اسم علم معروف ومنه نصب نزاعة جعلها حالا والفاعل
 وفيه النسب في نظفي ان يتلطي نزاعة وعلى جعلها علما عاملا الحال معني
 التحقيق في ان للشوي لان شوا يصلح بدلا عن نزاعة اي نزاعة ثالثة

وقد استأنفا ولو صا احوى بلوعا لان التقدير خلوه بلوعا جز على
 منوعا للاستثناء ثم على كالأية وقف ضرورة لعل الآية واجوز بها عن
 قوله مشفقون حافظون للاستثناء ملومين العدة كما حفظون
 لا انقطاع المعنى مطعين لان عنين بدل مطعين بفتح متفرقين نعم
 كلا على الرجوع لقادره لعلوا انهم لان الواو والحاء الوجود
 لان يوم بدل يومهم هو فصوله لان ما بعده ما الضمير فله سور
 عليه السلام ثم يكسبه ثم ايمى لعلوا ان واطيعون لجواب الامر من لا
 يوجد لان لو وجدوا الجواب اى لو كنتم لعلوا لما كنتم استكبارا لان ثم لعلوا
 الاخبار مع اتحاد القابل لاسرار لطف مقصودا الكلام عفا للجواب الامر
 انما لا ابتداء والاستفهام وثا لان الواو يحتمل الجواز والاستينافه بساطا
 لعلوا الام خسارا للآية مع العطف ولعلوا الكلام كبرار ذلك ونسوا
 ما بعده ليس بمسوق على القول لكنه حال وقوعه قد ثبت كشيء لا ما بعده
 من جمل مقول نوح متصل بقوله رب انكم كنتم غيرا ملومين بوقوع وقفه
 تبين هذا المعنى والمومات سورة البقرة عجا فامنا به لعلوا عن
 الما الى المستعمل ثم لا وقف على الآية "نتساق بعضها على بعض راجع الى
 قول فقالوا عندهم كسر الفات ان في الكل ومن فيها ودها كلها الى قوله اوحي
 اى اوحي الى الله الا ان الوقف على الآية جواز رودة انقطاع اليقين وقوله

اكبر من لان عموم الايت من قوله الحق والوقف الضروي فيها اجوز
 لجواز الابتداء بظاهر ان المكسوة لفظ السمع دون فكك أمنا به
 القاسطوية للابتداء بالشرط خطيا لتعلق ان عدقا لتفتنهم فيه
 صعدا للعطف وان المساجد ولاس الآية احدان قرأوا بالفتح ليدل
 على جواز الاستئناس بآية واحدة وهذا يتعلق بالام سورة النور
 ملكية عسرة التي من قليل تغتيل لمن قرأ به بالعطف اليها قد قيل انه
 يوصل على جعل يوم ظرف القول ان لدينا انكالا والوقف اجوز لان كونه
 الانكالا وغيبها لا يختص بيوم الريح بنقطة اسرافيل بل عاملا مضاف
 اي اذكر يوم الريح اي يوم يكون ذلك ترون ما ترون رسولنا
 قد قيل والا في الوصل لان ما بعده صفة اليوم ايضا والضمير فيه
 عايد اليه منقطع بكونه للابتداء بالشرط مع دخول القاء فيه معكوف
 التنازل من القرآن مرضى للعطف من فضل الله كذلك في سبيل الله وقد يجوز
 لطول الكلام الوصل او لي تكرار فاقروا منه للعطف حسنا اجزا للفتلا
 الجنتين واستغفروا الله سورة المدثر مكية وهي آية لا وقعت الى قوله فاصبر
 مع جه ان الوقف على الايت لعطفه بالمرامضا على بعض جيد وداشوق
 تهبط سقط الناقور سيل ثم على افعال الخالي ومع ذلك يطعن ان اريد
 قد قيل على ان كل يعني حقا ان لا اجواز الوقف على كل او دعه صريحا على ان

فابتداء بالتهديدية نحو ذلك لا ابتداء بان ثم الوقف المطبق على قول البشر لا انتفاء
 الكلمات بعضها على بعض ما سطر لتأني الاستلزام ولا انتفاء التقديرين
 الواحدة مع اتحاد القصور للبشر والوصول اجوز لقوله المقصود بقسمته عند
 عشر مائة لا اتفاق الحائزين واستقلال كل واحد به بنفي ولا استثناء كقول
 لتعلق الام والمؤمنون كذلك مثل يدي من يشاء الا هو للبشر قد ^{صل}
 على جعل كل واحد عالما بالذات هذا الاقوال البشر والاصول كالتوكيد القسم
 بعد ان ثم الوقف المطبق على تناقض ان الغاء جواب القسم وتذير حال ^{مل}
 معني التحقير في ان وليس شاملا بذلك البعض من معينة اليقين على تقدير
 في جنات يتساءلون فيها والوقف على جنات لا يحتاج الى حذف ^{للمولين}
 الى قوله اليقين لا انتفاء بعض كل اتم على بعض التفتين ^{للمولين} لا ابتداء ^{للمولين}
 معرضين لان الحار والبار وصفهم مستغرة لان الجوز مستغرة ^{للمولين}
 منشرة كل على الربيع عن الاذلة الاخرة على جعل كل ما يعني حقا واللاذلة
 "يبدء بالشرط مع تحويل الغاء فيه كقول لا ابتداء بالذات في يشاء الله
 القدر وكيفية اعظامه اي لمي فجمعا قان من اما من لان يسال ^{للمولين} يصلح مستا
 وحالا اي ليغبره ايلا القيمة ثم الوقف على المقول لان كل واحد ^{للمولين}
 المقارن والاجوز ولا ذلك المستغرة واخر من ^{للمولين} من يستعمل ^{للمولين} ومحمد ^{للمولين} والو
 اجوز للقاء فاشيع وان لان ثم قد يحتمل علم في غيب الاخبار والكلام

تصديها فان كان يصلح للردع على ما قيل لندرج عن الجهة الاخرى
 ناضرة لان ما بعدها صفتها ناضرة للفصل بين اهل السعادة والشقا
 بامس لان ما بعدها صفتها فاقول لان كلا يصلح للردع ثم الوقف على
 المساو ثم الوقف على يطوي للعدد ولعن المعاني الى الخطاب فاولي لان ثم
 اولى تكرار الاولي فاولي الثانية لا بداء الاستفهام يتبدى كذلك يعني
 يصدق الاتصال فسوى كذلك ايضا ولا تقي لا بداء الاستفهام
 الدرع في الامشاج لانه متكرر ولو وصل صاوي لتبلي صفة
 وانما هو هذا الضمير المنصوب في جعلناه تقديره فجعلناه سميها بصيرا
 مبتلين لم فيثقف على امشاج لتبين هذا المعنى والموصول جاز لان الضمير
 في تبليهم واحد والا مساج جميع فلا يثبت كافي لان عيسى بذكر كافي
 كان اسم العين على تقدير جازها من كافور ونصب لتنع الخافض على تقدير
 من عين كان الكافي لهم النشر ولو نصب على المدح اى اعني عينا ونصب
 على القطع وكل ما قطع عن عامل يعمل فيه تسمية الكوفيين قطعا وسروا
 للام مع العطف وحيد لان متكئين حال وقوع خبرهم الا انك لان ما
 يد احوال بعد حال اي متكئين غير متكئين ويصلح مستانفا لانهم لا يرون
 في انكا وغيره وهو يجوز وسيد لان فانية خبر ظلالا وانما قدمت
 هي تارة نصبت نصيب وسو . لسكر المقدم وقيل نصب بالانقطاع على زمرته

نقرب الجواب كانت قوارير قد قيل ولا يوثق لان الثانية بدلا ولي تعجلا
كما ذكرنا في كافي لا مخلصون لان حسبتهم صغرة وبدان وانظروا عارضا
استبقر قالا خلافا للجلتين مع ان وجه الحال في الجواب وضع اي وقد حلو
من قصه لان الواو والعطف الا ان الاستيفان اولى لا تفرد هذه النعمة ^{لعظيمة}
عن سائر النعم تعظيما لتزيلا للاتية مع العطف بالفاء او كفونا اصل كذلك
والواصل الجواب لا سرهم تذكر لا يتبدل بالشرط مع الفاء ان يشاء الله حكما
قد قيل والواصل على جعل الجملة صفة في رحمة الله عز وجل لا
وقع الى قوله لواقع لواصل الجواب بالقسم ثم عي قوله اقتت عا شذف عا
اي اذ كانت هذه التكوين تفصل بين الخلق اجلت للفصل بين السور ^{الجواب}
على تقدير انها اجلت ليوم الفصل يوم الفصل الاولين لان قوله لم نبتهم نحن
محروم باليوم مستانف اي نحن نبتهم فقد رنا قد قيل لا اختيارا لا ابتداء بنعم
ولكن دخلت الفاء فكان الى الوصل اصل وانما الكذبون الذين مع ان انطلقوا
الثانية تكرار الاولى ووجه الوقف على ان انطلقوا انفتح الامام اوضح من ^{الطلب}
كالقصر لان قوله كانه وصف الشر وهدوك القصر صغر يوم الفصل لان ما
بعده يصلح مستانفا وحالا عامله مفتيا الاشارة في هذا تقديره اشير الى الامام
بجوهنا فير على خدع الضمير ويحيون لله طع يستهونون لان الله عز وجل
لهم كل يوم منون سورة الزمارة مكبر ايم تساءلوا لان المعنى عن اي شيء

يتساءلون ثم اجاب فقال عن البناء العظيم اى يتساءلون عن البناء العظيم
 والى اى يتساءلون عن التهديد وقوله عن البناء مفعول يتساءلون متصل
 به مختلفون لان معنى كلاهما اولاً وقد يحول على الورد عن الاختلاف والتكرار
 دليل الاستدراك ثم لا وقف من الم يجعل القول الفاعل لا يستحق الكلمات بعضها
 على بعض والوقف الاضروبي على اوقاداً معاشاً ميثاقاً لان يوم بد لا اوق
 ثم الوقف على سرائر اتم احقاباً لان ما بعده يصلح استينافاً الى جهنم ويصلح صفته
 لاحقاباً وضمير فيها عايد اليها اى لا يندون في ذلك الاحقاب ولا اوراق
 كذا بالان التقدير واحصينا كل شئ احصينا مفازالان حلايق بدله ثم
 الوقف على قوله ها قال الله لو وصل استثبتت الجنة صفته لا كذا بالان جزاء يصلح
 مفعولاً له ومصدر احسا بالكون قرأ رب بالرفع ولا وقف له على ما بينهما و
 من خفض رب ورفع الرحمن وقف على بينهما على تقدير هو الرحمن وعلى الرحمن
 وقف في الوجه ومن جعل الرحمن مبتدأ ولا يكون خبره لم يقع عليه خطاباً
 لان يوم ظرف لا يكون والوقف على صفاً والاعمال لا يتكلمون في الطرف الحق
 الاستداء بالشرط مع انفاً قريباً لان يوم طرف العذاب او منصوب بخذ
 اى اكبر يوم سورة المنافعات كـ وبى ايات لا وقف الى قوله امرلاً
 جواب تسم محمد ووقف بعده اى اقسم بهذه الاشياء لتبعثن والوقف لان
 انه لو وصل صار يوم ظرف الـ بـ وقد انقضت تدبير الملايكة في ذلك اليوم

بدعامل تشعير^١ الرادفة^٢ واجبة لان ما بعدها صفتها خاسرة لتساوي^٣ وحيث
القيامة وابتداء حكايته قولهم في الدنيا العائرة^٤ لمن قرأ او مستقيما^٥ اخر
خاسرة لتساوي قولهم بالانكار والكار^٦ وابتداء اخبار من الله تعالى وتقدير
الكار^٧ واحدة لتفوق اذا المفاضة بالسائرة^٨ لتبدل الكلام لفظا ومعنى
وابتداء استفهام موسى^٩ لانه لو وصل صار اذخر^{١٠} قال البيان الحديث وهو
محال بل هو مفعول مخدوع^{١١} اي واذكر اذ طوي لان اذهب مفعول قوله
ناديه لوجع النداء على القول اي قال له يا اذهب ولو ترك على معنى النداء
لضمير القول بعد طوي^{١٢} تقديمه وقال له ان اذهب طوي^{١٣} للآية مع اتفاق الجنتين
والوصل اجوز للقاء^{١٤} تركي للعطف^{١٥} فخصي^{١٦} للآية وانتهاء الاستفهام مع^{١٧}
بقاء التعقيب^{١٨} كبري^{١٩} والوصل اجوز للقاء^{٢٠} واتصال المقصود^{٢١} وعنه^{٢٢} كذا
سقى^{٢٣} كذلك فادى كذلك^{٢٤} الا على كذلك^{٢٥} ان الوصل الزم^{٢٦} على آية العيسى^{٢٧} بتبديل
المواخذه^{٢٨} والاول^{٢٩} فخصي^{٣٠} لتبدل الكلام لفظا ومعنى وابتداء الاستفهام^{٣١} ام
السماع^{٣٢} لان الجمل لا يكون صفة للمعروف^{٣٣} الا بواسطه الذي فكانت مستانفذه
للتنبه على التدبر في لطايف الصنع وان قيل فضمير بينهما^{٣٤} التي فلا^{٣٥} شجر
الوصل لان الخبز^{٣٦} يوجب الوقف^{٣٧} بشما^{٣٨} اتباع خبر خبر عطف^{٣٩} الى^{٤٠} لفظ
على^{٤١} دجها^{٤٢} والهاير^{٤٣} ضرورة^{٤٤} على قوله ضميرها^{٤٥} وسميها^{٤٦} ضرورة^{٤٧} انفس^{٤٨}
ارسيها^{٤٩} لان متاعا مفعول^{٥٠} ولانعام^{٥١} كبري^{٥٢} على ان عامل^{٥٣} ادهن^{٥٤} كذا^{٥٥}

أي إذا جاءت الناطقة الكبرى نرون ما نرون ويوم من يوم محمد
 أي الذكر يوم والوصول اجوز على أن يوم طرعه جاء متوعدا لما لا يفد بعد
 قوي أي نرون ما نرون لما وي ما وي الثانية من سبها للفصل بين ^{سبها}
 من فكرها للفصل بين الاستخبار والأخبار منتهيا لا ابتداء بان فحشها
 لأن خبرها لم يولد لم يلبسوا وتعلقها بخبرها هو عامل انظره والظن
 معترض تقديره يدونها صا وواو ظر ولما كان لم يلبسوا وقد ذكر في سورة
 الاحقاف ^{سورة الاحقاف} عيسى وتعليقها لتعلق تقديره بان
 اولان الاية لا ابتداء بالنفي والاستفهام ينكي للعطف الذكري لان ما
 متضمن معنى الشرط استغنى لصدى لا ابتداء بالنفي والاستفهام ينكي بسبع
 لان الواو للحال خفية لان الفاء جواب لما قلنا لان كلا تأكيد بل معنى حقاو
 الا قد قيل انها للردع عن التلوي تذكر لا ابتداء بالشرط مع الفاء ذكره
 لانه لو وصل صارت الصحف محل فكر من شاء ان يذكر القرآن وهو محل
 بل التقدير هو في صحف مكرمة ثم الوقف على برة لا تتساقط الصفات
 ما اكوه للفصل بين التعجب والاستفهام خلقه للفصل بين الاستفهام
 والذ الذي هو جوابه تقديره انما هي خلقه خلقه من نطفة الذي هو
 جواب بناء خبره بذا استغنى ثم الوقف على انشراح لا اتحاد معنى الكلام
 وانساق بعضها على بعض وكلا لا افتتاح بمعنى لا او حقاو قد قيل انما راع

راجع الى ما ذكرناه وهو بعيد ما امره لثنا بهي قصة الانسان الكافر الى امره
المقر المعبر طوعا ثم الامن قرا انا بفتح الالف على اليد لي على تقدير فيلنظر الانسان
الي انا صبينا ثم الوقف المطلق على ولا نعامكم لا اتحاد الكليات مني وانشا
بعضها على بعض لفظ الصاخة على تقدير ذلك عاملا اذا بعد ها اي اذا جازت
الصاخة يكون ما يكون ويوم منصوب بمجد وعنه اي اذكرينم ولا وجه ^{يكون} الا
يوم طريق جامات ويقدر عاملا اذا بعد ويسمى يقينية لان قوله وجوه مبتدأ
مسنودة مستبشرة فضلا بين نضا وحالتي الفنتين مع اتفاق المحللين غيره
لان فترة لان ما بعده مبتدأ وخبر مسبوقة الكسرة فكيف وهي لانه لا وقف
مطلقا الى ما قوله احضرت لان عاملا اذا قوله علمت بضرورة انقطاع النشر
على كل آية جواز وقوع الاجور على ثلث لا اعتراض الاستقراء بين التسو
ثم الوقف على قوله ثم امين لان شاذ اتصال جواب القسم ثم تام الكلام
على قوله تنهون وعلى كل آية جواز وقوعه جعل وما صا حتم وما بعده ما موقوف
على جواب القسم لم يقف ثم امين ولا يجوز له الوقف الى قوله امين تنهون
للعالمين لان ما بعده بدل البعض فان من شاء ان يستقيم بعض العالمين
سوره انفطر ^{يكون} وبها آيات الاوقف مطلقا الى قوله وانحرث لان
عاملا اذا قوله علمت الاكريم لان ما بعده صلة فقد تك لان التنية عليك
في اي صورة ما شاء وما صلة وخفف فقد كلفه عليه وجعل في بعثه الى

اصابك اي مآلك الي اي صورة ما شاء وجعل ركبك حالا تاملا عند افتقار
 عندك الي اي صورة ما شاء مآلك ركبك لان كل انكريد تحقيق بل قد
 قيل رجع عن الاعتراض والاصح الاولي بالدين لان الواو والحاء مع احتمال
 الابتداء ومن قرأ يكد بوجه بالياء فالواو تقع على بالدين للعدول والحافظين
 لانه كلما صفة لهم كاتبين كذلك اي كراه كاتبين عالمين في نعيم الاتفاق
 الخلتين والفصل بين القبيلتين الضدين مجيء لان ما بعده يصلح مستثنا
 وصفة للفظ الجيم على التكوين لانه اسم وصف في الاصل ومن جعله على كان
 يصلونها حالا والاول اليقويان بين لا ابتداء النقي واستفهام يوم الدين
 تنكر يوم الدين الثاني من قرأ يوم بالنصب على تقدير ذلك في يوم
 ومن رفع جعله بدلا من الاول فلم يقع شيئا صورة الاستفهام
 اية للطفقين يستوفون للفصل بين ثنائيتين على الاعتبار مع ان
 الخلتين والوصل ان يور لان مقصود الكلام في بيان الصفتين جيهما
 لا ابتداء الاستفهام مبعوثون لتعلق اللام عظيم لان التقدير مبعوثون
 لا يوم عظيم في يوم يقوم الناس لرب العالمين لتحقيق ان كلا بمخيا
 او تما وقد قيل رجع عن التثنية والاول اصح وكذا ما في هذه الصور
 من كات في سبعين لا ابتداء النقي والاستفهام ماسعين اي كات
 ماثوم لان قوله ويل مبتداء للتدوين لان الذين صفتهم الذين لا ابتداء

بالتفاني نعيم لان الجملة صفة الاولين كما ذكرنا مجموعا لان لم ترتيب الاولين
الجملة لاختلاف الجنتين يكذبون لما ذكرنا في علمين علمية مرقوم لان الجملة
صفة المقربون لا ابتداء بان نعيم لان ما بعده حال عامل معنى الفعل لا الجملة
وينظرون حال عامل معنى الفعل في علي ينظرون لان ما بعده حال عامل معنى
والشديد كاسين على الا واك ناطرين مرفق في وجوبهم نضرة الشقيم لان
يسبقون يصلح مستانها و حالا ايضا اي مسبقين فحسب لان ما بعده
صفة ايضا مسك المشتاقسوية لان قوله وراجعه مبتداء تسليم المقربون
للا ابتداء بان يضحكون للاية والوصل اجوابا تام الكلام يتوهم
كذلك فاكين كذلك لضا لوان الواو والحال نقطتين لشد الكلام وفيه
يضفكون لتعلق الواو على الا واك لان ينظرون حال في ضمير في يضحكون
ينظرون لا ابتداء بالاستقمام للتقريب وقد قيل لا وقف على ينظرون على
ان معنى ينظرون ينظرون سورة المشافاة في قوله لا وقف مطلقا
الي قوله وحقت الثانية لان عامل اذا بعدد بعدها اي اذا كانت هذه الكثرة
يظهر امر عظيم فلاقية لا ابتداء بالشرط مع القاء وقد قيل عاملا اذا فلاقية
على التقديم والتاخير وهو نفسه يه يير للعطف وتام الكلام مروي
لا ابتداء بالشرط صغيرا الود مجموعا وبني كذلك لان يلي التفاني والواو اثباتا لثبات
فماز تعلقه باقبله وما بعده بحسب لا ابتداء بالقسم ثم لا وقف الي عن طبق

بجواب القسم لا يوم نؤيد لان الاستفهام التكاثرى واقع على يائس لا يسجد
 لقوام مقصود الاستفهام يكرهون لاية والوصل وجيلان والاول والآخر
 بما يدعون كذلك لغا التعقيب اليم للاستثناء ^{سورة الاحقاف} ^{سورة الاحقاف} ^{سورة الاحقاف}
 اية لا وقف مطلقا الي قوله مشهورا انتساق الاقسام والجواب مخدوع
 اى يسوعس به وقد قيل الجواب قتل على تقدير لقتل والوقف على قوله شفى
 لانتساق الكلمات واتحاد المتصو هو لا يصلح لان قوله قتل على لفظ الدعا ^{بمعنى}
 انهم لان فعل حقيقي فيدخل حروف التوكيد الجيد لان الذى صفة والارض لان
 قوله والله مبتدأ شهيد لا ابتداء بان الحرف كذا لانها اكبر وقد قيل ان
 البطريرك جواب القسم ولكن قد طال الكلام فلا بد من وقوع بينهما الشديد
 لا ابتداء وان ويعين لا اختلاف للملتزمين الورد ولا اتصال الوصل الجيد كذلك
 يريد لا ابتداء الاستفهام الجواب ان ما بعد ما بعدها ونحو ذلك لا اعراض
 عما يقدم في كذب لان والاول والآخر محيط بمجيد لان ما بعده صفة ايضا ^{سورة}
^{سورة الاحقاف} ^{سورة الاحقاف} ^{سورة الاحقاف} لا وقف الي عليها حافظ لان جواب القسم ان يعنى
 الحقيقة وهي مخففة من ان فاذا خففت لم تنصب وما صلة تقديره ان نفس
 ليل. حافظ ثم خلق للفضلين الاستخار والاعبار والتراب لا ابتداء بان
 ومن جده ان جواب القسم لم يتبع وهو بعيد لقادر من جعل المعنى انه على وجه
 الماء الى الاجليل والى الصليب لقاد ويوم منصوب مخدوع اى اذكرون

قال الرجوع هو ابدع لان يوم طرف الرجوع وانا صرنا ابتداء القسم وهو ابدع
انه ولما صرح هو بالانزاع والوقف عليه والكيد كيد والوصل جوار للقاء
وتمام المقصود من الكلام هو قوله لا بد من الوقف المطلق على احوي
وعلى كل اية جوار تشبهي للاستقناء ما شاء الله وما يخفى للعدول ليسر
والوصل واللقاء المذكورين من مخشيتي للمقطع الكسبي لان تم ترتيبها
والايجاز لان قد لا ابتداء تنزيها للمقطع قسما لان بل لا عرض الدنيا والوصل
لان الواو في معنى لما الذي يوثقون الدنيا مع ان الاخرة خير وابدع والاولى لانها
البدل بين مسوقة التي تشبه في القاشية ثم الوقف على انية لا ادسا لا اوصا
من جوع لا ابتداء بعده لا خفية جارية لانها لو وصل صاها بعد صفة لها
على ان في العين الجارية سر لا مفروعة وهو محال بشوثة العادة لا بالاستقناء
خلقتا وعلى المثال بعد كذلك لتفصيل بين اسباب الانتباه على التمثل فذلك
قدرة لان الان بغيره لكن فيقال لكن ايضا يوجب الوصل الاكبر والابن للمقطع
الذي لا ابتداء بالاستقناء وقد قيل جواب القسم بل ولا يصلح لان بل
في ذلك قسم لتقريب القسم فكيف يكون جوابا له وان قد قيل بل جواب اي ليعتق
اصح فينبغي ان بل ثم الوقف المطلق على الص. وعلى ما قيل ان جواب القسم ان يكون
قبله وقف ضرورة اكر من لا ابتداء شرط اخرها انه لان كل اجتهاد في الوقف عن قول
الانسان قبله ثم الوقف على جملة ان تنساق الكلمات والمقول في كلاما تقدم ثم الوقف على

التي تسمى بالانصاف والكلمات وجواز الوقف على صفاتها في وقتها ^{فقط} احد لا ابتداء
 المضمين قد قيل والواصل الوجه لا انصاف المقصود النداء مرضية ^{سورة} البلد
 ملك لا وقف في قوله في كبد لا انصاف الجواب بالقسم انك دخلت هذا البلد ^{من}
 عليه احد لانك لو وصل صارت لقول وصفه وهو حال البدء لا ابتداء الاستغناء
 احذر لك النهي لا ابتداء التقي مع الفاء العقبه ما العقبه لا انقطاع النظم والتقدم
 ذلك الاتهام فك رتبة ومن قولك رتبة متروكة لان ثم نوثيب الاخبار ^{مع}
 ذلك كان من الذين امنوا بالمرجة ان اوليك مبتداء اليمنه واليمين مبتداء المشا
 لان الجار يتعلق بما بعده ^{سورة} وقوله ^{سورة} لا وقف مطلقا الى قوله ^{سورة}
 لا انصاف الكلمات وانصاف الجواب بالقسم على سيقها ووقف الضرورة قبلها
 جازي ثم الى الآخر لا وقف الا للضرورة ^{سورة} والوقف على تشي لا انصاف
 الجواب بالقسم ثم ليس في الانصاف الجزاء بالشرط ثم للعسري كذلك اذا تردى
 لا ابتداء بان للهدى والواصل لا تمام الكلام اجوز لظني لان ما بعد اضافة ايضا على
 ان الاستيناف محتمل وتولي يتوكل لان ما بعد الاستيناف او حال فخرى للاستيناف
 وقد يتعق من جعله بمعنى لكن ولا يتضح الا على اختلاف الجملتين ^{سورة}
 ايا ^{سورة} عا ما في جواب القسم من الاول لا ام لا ابتداء وسورة فتوضي لا ابتداء ^{سورة}
 فاني قد يدى كذلك قد يحسن توقف لتعديل الترم فاغني لان اما يتضمن مغنى الش
 فلا تعذر لا ابتداء الشرط فلا تنهرك كذلك ^{سورة} الم نشرح متية لا وقف مطلقا الى قوله

لك ذلك ان تنس في الكلمات الواقعة عليها الاستفهام ومن وقف على صدقك ثم
 ان لم يبعد المستقبل ما ضايعا للاحوال فكذلك لا بد ان انما في جواب ما قلنا
 فثبت معنى الشرط ^{في قوله} لا اوقف مطلقا الى قوله منونة وعلي
 تقويم لا ابتداء حال بعد خالغ اتفاقا للجمتين مستقيمين لا استثناء اذا حمل في
 على الحد لان اليك لعل ولو حمل على الورد الى الورد كان الاستثناء منقطعاً ولو كان
 الوقوف فيه مدخل القوم بالدين لا ابتداء الاستفهام ^{سورة} العلق فثبت ان
 خلق خير لا تباع خبرها عطفاً والافعال الجملة الثانية مفسرة للاولى ولو جعل المعنى
 الذي خلق ككشفي ثم خص خلق الانسان اذا وادى الوقوف حسنا من علو لان اول
 يصلح مستانفا وتكرار الاولي في وصل علق باقراء ما لم يعلم ان كلا لا ابتداء واول
 ما نزل هذه السورة الى قوله ما لم يعلم لطيفي بتعلق ان استغني لا ابتداء بان النبي
 لا ابتداء الاستفهام اخاصية كذلك على الذي لم يطعن بالتعوي للاستفهام وتولي
 كذلك يرى ان كلا التوكيد يعني القسم في بين ناطية الزبانية كما على الدرع
 في ليلة القدر لا ابتداء بالنفي والاستفهام ووجه ان وصل اوضح انما
 المبالغة في المعظم بالمعظم ما ليله القدر لان ما بعد ما ابتداء الع شهر لان ما بعد ما
 مستانف باقراء لان الجارم وجه ان لا يحدوث تقديره هي سلام من كل امر
 اي عقوبة تقول يحفظونه من امر الله في وجه على سلام ويبتداء بهي مشددة
 بخير هاديه كنها اي طلوع الفجر وقيل يتعلق من هي المتأخرة على التقديم والتأخير

من كل امر اي عقوبة سلامة الى طلوع الفجر ولا الوقف اذن على سلام و
 عن ابن عباس رضي الله عنهما من كل امر سلام اي من كل واحد من الملائكة
 السلام على المؤمنين فيوقف على ياتون بهم وعلى قوله سلام سورة التوبة
 من قوله لا تدرككم الا رحمة الله ان قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدرككم الا رحمة الله
 فيمنع اليه الملائكة لان الجنة بعد ما في ذلك خير اليه ابدل الله عنه سورة
 التوبة ما لا لاحتمال خذف مما اذا كانت دين القيمة له الا ان نرى
 ما نرى ولا مكان جعل به من يدنا عن اذا لانها طر فانه والتقدير يومئذ يوم
 اذا نزلت والمعامل يحدث اخبار بالثقل الجاروحي لها اعمالهم لا بد من الشرط
 فيلزم كذلك ايضا سورة التوبة فكيف است لا وقف الى قوله لا تنفوا لان
 الجواب بالقسم كقولنا وانما يصلح عطفا على جواب القسم واستئناف الشاهد
 كذلك لشديدي في الصدوق لان في ما في قوله الوقوع العلم عليها ولما كسرت الهمزة
 في دخول الهمزة في خبرها سورة التوبة فكيف است ما القارة تمام البناء
 بالخبر ولا اتصال المبالغة اي اذكريهم في التعظيم بالمعظم ما القارة لان يوم
 منصوب بخذف اي اذكريهم ولو جعل ظل فالنزع كان محتملا المبشور للطف
 المنقوش لا بد من الشرط راضية كذلك اي تمام الخاء واهية تمام الجملة
 وما خير مبتدأ مخذوع اي هي بار سورة التوبة فكيف است القارة لان كلا
 بمعنى حقا ولا ويحتمل الرفع عن التكاثر والتكثير دليل التوكيد للتهديد في

سوف تعلمون الاول للعطف تعلمون الثاني علم اليقين لان التقدير لو لم يكن
علم اليقين لما اهتم التكاش وقوله فترون الحجة للعطف عين اليقين
سوف تعلمون بحكمة الباري تعالى للاستشهاد لان الانسان اسم جسر يعني الناس
سوف تعلمون بحكمة الباري تعالى وبعدة لان طاعته خال وعامله جميع احلده

لان كناية الخ رتعا ورد لا خلا ويصلح ابتداء لتوكيد القسم المحذوف منه
 اي كناية الله لينبذ العظمة والوصل اجوز لما تصال التقطع بالاعظم والاعظم
 وفار الله خبر مبتداء محذوف اي ينادى الله ولا فائدة موضدة لان ما
 صفتها سورة في الآية القيل فصل بين الاستفهامين تضييل للعطف اي
 لان بخله صفتها سجيل للعطف بالفاء وجواز الضرورة على سجيل
 قرين مكة البيت والصيف لان تعلق الامم من لا يلف بالمسودة الاولى اي
 جعلم قريش ليول قريشا وليول قريش امهم وجههم وقد قيل
 المعني فليبعد وارب هذا البيت لا يلائم قريشا ولا وقع على النصف قيل
 خبر الامم محذوف اي لا يلائم قريش فعلنا ما فعلنا مكتفي ببيان في المسودة
 الاولى وقيل الامم لام تعجب والمعني عجبوا لا يلائم قريش ابو علي لو كان
 كذلك لما فصلوا بالشمية سورة الامم مكة بالدين لتناهي الاستفهام
 ووصل فللفاء والوقف اوجه البيت للعطف المسكين لان قول قول
 مبتداء مسودة الكثر مكة آية الكثر والواو انحر لا ابتداء بان الكثر

ما عبيد ما عبيد سورة النضر كثيرة انما جالان الفاضل
 الا واستغفر في سورة النضر كثيرة انما جالان الفاضل
 قبيح ما كسبت لا بد انما بالهدى ذات لبث على ان وامر ان مبتداء الخطب
 على ان قوله حاله غير وامر انما وقد يجعل حاله صفة لها والخبر في جديها و
 الله يخبر ان يجعل وامر انما عطف على الضمير المرفوع في سيصل لان الفاضل
 مقام التوكيد فجاء عطف المرفوع على الضمير المرفوع بلا تأكيد وحالة
 الخطب صفتها والجار مع اسم ونحوه مستانفا ومن قرأ حاله بالنسب ليسوع
 وقعه على قوله وامر انما على تقدير انما حاله الخطب وقد يجوز ان يقرأ حاله
 بالمرفوع الوقف على تقدير انما حاله الخطب سورة الاخذ ص كبر انما قل هو
 احد وقف عن اي عمر وقال عبد الوارث على انما امر كذا القرآن وكان ابو عمرو
 لا يستحب الوصل ولو وصلون يونس بن صعب عنه كان يفصل بالاشق
 الاشتقاء الساكنين ووجه الفصل ان ضمير هو مبتداء واسم الله ثقل مبتداء
 آخر واحد جزم وبه الجملة خبر الضمير وقيل اسم الله خبر الضمير واحد لعمري
 اسم او عطف بيان او خبر بعد خبر كقولهم الزمان حلوا جامض وقيل الضمير بيان
 عن الامر وايشان كالماتى انما لا يصح من روح الله والله مبتداء واحد
 خبره اي الامر وايشان احد وقيل سوا اشار الى ما سألوا عنه فقالوا
 لنا ايكفا جيسوا بان قل هو الله اي الذي سألتم عنه احد فكان اسم الله

بينا ان الضمير لانهم واحد خبره ووجه الوصل ان يجعل قوله الله العهد
 بدلالة عن الجارية الاولى في ثمة البيان ومقصود الجواب والاما عروة العهد
 وهو الخبر باضمير الضمير اي الله هو العهد لانهم كانوا يسمعون السيد
 وانتم وكل من العهد اليه اي يقصد في الجوامع هذا فتم طبع بالتعريف عن
 المشار اليه اي الله هو الذي العهد اليه في الجوامع لا ستمعون والوقف
 على العهد جاز لان جملة لم يدر يصلح استئنافا واما لا اي يقصد اليه تبيين
 والدلالة مولود ولم يولد لا وقف للفظه على ما قيل قد يفصل بين اريا
 بالوقف ولكن ذلك لبيان عدلاي لا اثبات سنة الوقف ابو حاتم وابن
 والا خففش كانوا لا يقفون الى اخر السورة لانهم عليه السلام
 امر ان يقول جميع الكلمات في جواب واحد لبيان امر واحد ولا وقف
 في المعنيتين الاخرى الصيغة النطق وانتساق الكلمات بعضها على بعض
 في مقول واحد هـ ثم والحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على
 خير خلقه محمد وآله واصحابه اجمعين رضي الله عنهم التابعين لهم باحسان
 الى يوم الدين ثم هذه النسخة المسموعة بدليل في علم الوقوف بموجب
 فمودة حافظ عبد الرحمن زوراء بينه وقت فجر بتاريخ بيست وبنجم
 شهر جمادى الاولى سنة ١٢٨٠ جلوس مبارك محمد شاه از دست كاتب الرقي
 فقير حافظ غلام حسين صورت الامام يافت بهكم تعاليد دعا طمع كما



اجی عورتوں کے لیے موزوں ہے

اگر عورتیں کھانسی یا سعال سے پریشان ہوں تو ان کے لیے
 یہ نسخہ بہت مفید ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ
 دوسرے نسخے بھی لکھے ہیں جن سے عورتیں
 بہت سی بیماریوں سے محفوظ رہ سکتی ہیں۔

۶	۱	۷
۷	۵	۳
۲	۹	۴

علی علی
 علی علی

MANUSCRIPT

یہ نسخہ بہت مفید ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ
 دوسرے نسخے بھی لکھے ہیں جن سے عورتیں
 بہت سی بیماریوں سے محفوظ رہ سکتی ہیں۔

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱۶۰

تاریخ ۱۳۰۲

تقریباً ۱۰۰ سال پہلے

જાણી જોઈને આપણે જે કંઈ કર્યું હશે તેની માફ કરવાનું છે.

(Signature)

